۱۳۱۴

قرة العيون في اعز الفنون

ملا محسن فيض

بسم الله الرحمن الرحیم

هذه فهرست ما تضمنه هذا الکتاب المستطاب من المقالات الاثنی عشر المشتملة کل مقالة علی خمس مباحث

المقالة الاولی فی معرفة الله تعالی کلمة بها یحتج من منع المعرفة والرؤیة ومن [illegible] کلمة بها یحتج من امتنع من [illegible]

فیه سبحانه ومن بحث فی المعرفة کلمة بها یحتج من ظهوره سبحانه وخفائه کلمة فیها اشارة الی الطریق الی معرفة الله کلمة بها

یتبین انه لا سبیل الی کنه ذاته ولا الاحاطة به جل جلاله المقالة الثانیة فی صفاته واسمائه سبحانه کلمة فیها اشارة الی الصفات

وانها عین الذات باعتبار وغیرها باعتبار کلمة فیها اشارة الی [illegible] التشبیه من الصفات کلمة فیها اشارة الی الاسماء

ومظاهرها کلمة فیها اشارة الی النسبة [illegible] الحروف کلمة بها یتبین معنی قوله تعالی وعلم آدم الاسماء کلها [illegible] فی الصنع والابداع

کلمة [illegible] الحروف کلمة فیها اشارة الی الحروف من [illegible] کلمة فیها [illegible] فی صدور

من الله تعالی وسماه کلمة بها یتبین معنی العرش والکرسی کلمة فی معنی کون العرش [illegible] فی النفوس

والاشباح کلمة فیها اشارة الی المثل النفوس والاشباح [illegible] کلمة بها یحتج من [illegible] النفوس [illegible]

[illegible] کلمة بها یتبین ان [illegible] کلمة فیها [illegible] عالم [illegible]

[illegible] کلمة فی [illegible] من الملکوت المقالة الثالثة فی حدوث العالم کلمة بها یتبین

معنی الحدوث ومعنی [illegible] العالم کلمة بها یتبین [illegible] من [illegible] العالم کلمة [illegible]

من الله [illegible] کلمة فیها اشارة الی [illegible] کلمة فی ارتباط الحادث [illegible] بالقدیم المقالة [illegible]

فی القضاء والقدر کلمة فی معنی القضاء والقدر [illegible] کلمة فی نفی الجبر والتفویض واثبات امر بین امرین کلمة فی الفرق

بین الامر [illegible] کلمة بها یحتج [illegible] الاسباب [illegible]

[illegible] کلمة بها یتبین [illegible] کلمة بها [illegible] والتردد [illegible] سبحانه

فی [illegible] المقالة [illegible] کلمة فی بیان [illegible] کلمة فیها

[illegible] کلمة فیها اشارة الی [illegible]

فیها اشارة الی ان [illegible] کلمة بها یتبین ان [illegible] المقالة [illegible]

فی [illegible] کلمة فیها اشارة الی [illegible] کلمة بها یتبین

حقیقة [illegible] کلمة فیها [illegible] کلمة فیها اشارة الی [illegible]

جمهور [illegible] کلمة فیها اشارة الی ان [illegible] المقالة [illegible]

في العلم والبيان كلمة في تقسيم العلوم [illegible] كلمة فيها إشارة إلى [illegible] كلمة [illegible]

كلمة بها يجمع بين [illegible] كلمة [illegible] كلمة [illegible]

[illegible] فيها إشارة إلى [illegible] كلمة فيها إشارة إلى [illegible]

كلمة فيها إشارة إلى [illegible] كلمة فيها إشارة إلى [illegible]

[illegible] كلمة فيها إشارة إلى [illegible] كلمة فيها إشارة إلى [illegible]

والميزان كلمة [illegible] فيها إشارة إلى الصراط [illegible] كلمة فيها إشارة إلى أبواب الجنة [illegible]

في الجنة والحشر كلمة فيها إشارة إلى [illegible] كلمة فيها إشارة إلى الجنة [illegible] كلمة

فيها إشارة إلى مراتب الدرجات والدركات [illegible] كلمة فيها إشارة إلى [illegible] كلمة

فيها إشارة إلى الأعراف

بسم الله الرحمن الرحيم

يا مبدع الأكوان والأصول وواهب النفوس والعقول [illegible]

يا أبدي [illegible] بأفعال ما يريد [illegible]

[illegible] والعوالم العلوية [illegible]

[illegible] الحكيم [illegible] أقوام العقول [illegible]

[illegible] الربوبية [illegible] جل

اللاهوت نحمدك اللهم على نعمائك [illegible] ونشكرك على آلائك [illegible] ونصلي على محمد سيد

أنبيائك وخير [illegible] وعلى آله [illegible] أرباب العقول [illegible] أصحاب [illegible]

[illegible] وبعد فيقول المعتصم بحبل الله المتين [illegible] محسن بن مرتضى [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] نظم [illegible]

[illegible]

[illegible] قرآن مجيد وحديث

[illegible] نظم [illegible]

[illegible] چون [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

العبودیه سبحانک انی کنت من الظالمین غفرانک انی لا احجب الا قلبی انی وجهت وجهی للذی فطر
السموات والارض حنیفاً مسلماً وما انا من المشرکین ان صلوتی ونسکی ومحیای ومماتی لله رب العالمین لا
شریک له وبذلک امرت وانا من المسلمین شعر بر جمیع دو عالم پرده باز کشیدیم هر جا که در شنیدیم گوش فرا داشتیم
کبریای حرم حسن تو چون ادا نبود چادر کبریا زدیم از همه بیزار شدیم مصحف روی و حدیث لب تو دیدیم
هر چه خواندیم و دیدیم فراموش کردیم هر چه الا که با او دگری بود تا سر او را سراپرده اسرار زدیم سر و رای حقایق چه
برون آوردیم بر سر او هیچ اگر یار شدیم المقالة الاولی فی معرفته تعالی هو الاول والآخر والظاهر
والباطن و هو بکل شیء علیم کلمه بها یجمع بین انواع المعرفة والرؤیة و بین مسلک بها شعر طلب ای عاشقان
خوش رفتار طرب ای نیکوان شیرین کار در جهان شاهدی و ما فارغ در قدح جرعه و ما هشیار
بس است و دامن حرف بعد از این گوش باحلقه یار اگر چه کرد بیان جلال در مقام بود و تو
ستوده شعر این حضرت علیا بقصور ما عرفناک حق معرفتک و کرده اند که الله اکبر میفرمایند سید الانام است
و نص ان الله احتجب عن العقول کما احتجب عن الابصار هر چه هادی او نیز گویان منزه و در دم
از علم بجهد با علم اداری رسید وهم بر جاده کشف الغطاء ما ازددت یقیناً مرادی شعر رفت تا گوش حجاب
بر گیرد هر که خدمت چنان چنان کند با که حقیقت راه است جز او محجوبات همه جز او بس حوط
بحجری نبود شیء و ادراک چیزی باحاطه آن صورت بندد فادن المحیطون به علماً نظم عنقا شکار کس نشود دام
باز چین کانجا همیشه باد بدست است دام را فرع حکمت بحر افکند فیه انواع شعر در این درد کشتی فرو شد هزار

در بید لنه تحفه رنگ دار اما عجب رنگی و عطر است و صفات در مهر او دوری در او در هر مرتبه جلوه میده
قابه نور او قدم و جهه لنه و الیکم ادول لیس بحجب له الارض لسنه العلوم عالمه و این نکته مرادست لیکن خاص میدانند
هر چه می شنید حضرت امام حسین علیه السلام میفرماید تعرف آمد فی کل شیء و رایت ظاهراً فی کل شیء فانت
الظاهر فی کل شیء و دوام شنید است هر چه می شنید الله انهم فی مریة من لقاء ربهم الا انه بکل شیء محیط شعر گفتم بکام
وصلت خواهم رسید روزی گفت که نیک بنگر شاید رسید باشی و ورنه نتوان گزیدن این بیت و دین
عجیب است من ادری و رهم الحکیم ما نتوان گفت درست کزان ربی من محجوبم قال النبی علیه السلام سنریهم آیاتنا
فی الآفاق و فی انفسهم حتی یتبین لهم انه الحق اولم یکف بربک انه علی کل شیء شهید و قال امیر المؤمنین علیه السلام
ان الله تجلی لعباده من غیر ان رأوه و اراهم نفسه من غیر ان یتجلی لهم شعر در بزم او ادراک صحن شمع او فروغ
دین لوده برده بر صد کزان چاپ و قال ابن الحسن علیهما السلام کیف یستدل علیک بما هو فی وجوده مفتقر
الیک ایکون لغیرک من الظهور ما لیس لک حتی یکون هو المظهر لک متی غبت حتی تحتاج الی دلیل یدل علیک
و متی بعدت حتی تکون الآثار هی التی توصل الیک عمیت عین لا تراک و لا تزال علیها رقیبا و خسرت صفقة
عبد لم تجعل له من حبک نصیبا و قال النبی صلی الله علیه و آله العلماء تعرف المعرفة فاجتهد و سئل
عن الله عن استغراقه هل یری المؤمنون یوم القیمة قال نعم و قد رأوه قبل یوم القیمة فقیل متی قال حین قال
الست بربکم قالوا بلی ثم سکت ساعة ثم قال وان المؤمنین لیرونه فی الدنیا قبل یوم القیمة الست تراه فی وقتک
هذا قیل فحدثت بهذا عنک فقال لا فانک اذا حدثت به فانکر منکر جاهل بمعنی ما تقول ثم قدر ان هذا تشبیه

کرد لیست الرویة بالقلب کالرویة بالعین تعالی الله عما یصفه المشبهون والملحدون و فرق بین [illegible] و ازان المعرفة

والرویة ترجمان [illegible] مرواحد و انهما ثمرات الایمان [illegible] البصیرة و فرق ان [illegible] المعرفة فطری [illegible]

وان [illegible] ولکن لا یفقهون تسبیحهم [illegible] فی قوله تعالی فطرة الله التی فطر الناس علیها [illegible]

وقال الله تعالی ولئن سألتهم من خلق السموات والارض لیقولن الله [illegible] المعرفة والبصیرة

بالرویة [illegible] صورت [illegible] شعر چندین [illegible]

[illegible] ! [illegible] چندین [illegible]

[illegible] ! [illegible]

[illegible]

[illegible] شعر [illegible] ! [illegible] ! [illegible]

[illegible] ! [illegible] ! [illegible] ! [illegible]

[illegible] ! [illegible] ! [illegible]

[illegible]

[illegible] شعر [illegible] ! [illegible]

[illegible] ! [illegible]

[illegible] شعر [illegible] ! [illegible]

[illegible] ! [illegible] شعر [illegible]

[illegible]

[illegible] آنرا [illegible]

[illegible]

[illegible] وان [illegible] عرف [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] وقال امیرالمؤمنین علیه السلام [illegible]

[illegible] وقال علیه السلام [illegible]

[illegible] وقال علیه السلام [illegible] وقال سید العابدین علیه السلام

[illegible]

[illegible] ! [illegible]

[illegible] ! [illegible] کلمه [illegible]

[illegible]

الله نور السموات والارض چه نور چیزی است که بنفسه پیدا و پیدا کننده سایر اشیاء است و اشیاء در عدم مختفند و بما

ادراک بهمه چیز است هم از جانب مدرک و هم از جانب مدرک و هر چه ادراک کنی اول نور مدرک شود اگرچه از ادراک این

غافل باشی و از غایت ظهور مخفی است ادراک بصری بواسطه نور که بر چون شعاع صورت شدند با آنکه شعاع از غایت ظهور در

آن حالت غیر مرئی بوده بلطافت لطیفه از آن نگشته نور که بواسطه ادراک شعاع بوده بر آن قیاس باید کرد نور علی نور یهدی الله

لنوره من یشاء و قال بعض العلماء ان الله تعالى تحجب عن خلقه بشدة ظهوره فان الاشياء انما تستبان باضدادها وما عم وجوده

ولا ضد له عسر ادراكه فلو اختلفت الاشياء فدل بعضها عليه دون بعض ادركت التفرقة على قرب ولما اشتركت

في الدلالة على نسق واحد اشكل الامر ومثاله نور الشمس المشرق على الارض فانا نعلم انه عرض من الاعراض يحدث

في الارض ويزول عند غيبة الشمس فلو كانت الشمس دائمة الاشراق لا غروب لها لكنا نظن ان لا هيئة في الاجسام الا الوانها وهي

السواد والبياض وغيرهما فانا لا نشاهد في الاسود الا السواد وفي الابيض الا البياض فاما الضوء فلا ندركه وحده لكن

لما غابت الشمس واظلمت المواضع ادركنا التفرقة بين الحالتين فعلمنا ان الاجسام قد استضاءت بضوء واتصفت

بصفة فارقتها عند الغروب فعرفنا وجود النور بعدمه وما كنا نطلع عليه لولا عدمه الا بعسر شديد وذلك لمشاهدتنا الاجسام

متشابهة غير مختلفة في الظلام والنور هذا مع ان النور اظهر المحسوسات اذ به يدرك سائر المحسوسات فما هو ظاهر في نفسه وهو

مظهر لغيره انظر كيف تصور استبهام امره بسبب ظهوره لولا طريان ضده فاذن الحق سبحانه هو اظهر الامور وبه

ظهرت الاشياء كلها ولو كان له عدم او غيبة او تغير لانهدت السموات والارض وبطل الملك والملكوت

ولادركت التفرقة بين الحالتين ولو كان بعض الاشياء موجودا به وبعضها موجودا بغيره لادركت التفرقة

بين

بين الشيئين في الدلالة ولكن دلالته في الاشياء عامة على نسق واحد ووجوده دائم في الاحوال يستحيل خلافه فلا

جرم اورثت شدة الظهور خفاء شعر خفي لافراط الظهور تعرضت ؛ لادراكه ابصار قوم اخافش ؛ وحظ

العيون الزرق من نور وجهه ؛ لشدته حظ العيون العوامش ؛ ای تو مخفی در ظهور خویشتن ؛ وی نهان در

نور خویشتن ؛ لقد ظهرت فلا تخفى على احد ؛ الا على اكمه لا يعرف القمرا ؛ لكن بطنت بما اظهرت

محتجبا ؛ فكيف يعرف من بالعرف استترا ؛ حجاب روی تو هم روی تست در همه حال ؛ نهانی از همه عالم

ز بسکه پیدایی ؛ قال امير المؤمنين لم تحط به الاوهام بل تجلى لها بها وبها امتنع منها وقال عليه السلام ظاهر في

غيب وغائب في ظهور وقال عليه السلام لا تجنه البطون عن الظهور ولا يقطعه الظهور عن البطون قرب فنأى

وعلا فدنا وظهر فبطن وبطن فعلن ودان ولم يدن ومن ههنا قيل عرفت الله

بجمعه بين الاضداد كلمة فيها اشارة الى الطريق الى معرفته تعالى ان للحق سبحانه وجهين وجها وهو وجهه الذي

الى ذاته تعالى لعل في حقيقته محيط به بها قوام ذاته وبها ظهور آثاره وصفته ووجها الى عباده والى بصره ووقوته على

السر وهو وجهه الذي الى الخلق سبحانه واليه اشير بقوله عز وجل وانه بكل شيء محيط وانه على كل شيء شهيد وقوله

سبحانه وهو معكم اينما كنتم وبقوله تعالى ونحن اقرب اليه من حبل الوريد وبقوله عز وجل ونحن اقرب اليه منكم ولكن لا تبصرون

وبقوله عز اسمه كل شيء هالك الا وجهه فان كنت الفقيه من ان تنتهي الفقه فانظر الى الاشياء بهذا

الوجه وعرفت انه سبحانه بهذا النظر فقد عرفت انه بين النظر الى الاشياء بالوجه بهذا ترى الله سبحانه كل شيء واوله

ان لها باطنا ثم ظاهرا ثم ظهور معرفته فيها من حيث ... لها قوته ... وتسخيره لها وحفظه بها

وقد علمها حق معرفته بعد الصفات الحاصلة به ثم عرفوا الاشياء بوجهها به ولا نظروا الى وجوه الاشياء التي الى بعضها عن
من حيث انها اشياء لها ماهيات لا يمكن ان يوجد بها بل يفتقر الى موجد يوجدها ثم اذا نظرتم اليها من جهة الجهة
[illegible]
[illegible]
في الاشياء [illegible]
وبيانه في مضانه غاية البعد [illegible]
ذلك [illegible]
وجوه صفات [illegible] المعرفة [illegible] علي بن الحسين عليهما السلام [illegible] طلب الوصول اليك
استدل عليك [illegible] في القرآن المجيد بالآيات حيث قال ان
في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار لآيات لاولي الالباب وسئل [illegible] من نظر
سئل امير المؤمنين عليه السلام بما عرفت ربك قال عليه السلام بفسخ العزائم ونقض الهمم [illegible]
[illegible] القضاء والقدر [illegible] المعرفة الى الفطرة واستدلوا
[illegible] الناس عند الاضطرار [illegible] عند الوقوع في الاهوال والمصائب
[illegible]
[illegible] ان اتاكم عذاب الله او اتتكم الساعة اغير الله تدعون ان كنتم صادقين

بلى

بلى [illegible] فانه [illegible] ولو تغير الى محمد العسكري ان الصادق سئل
عن الله عز وجل فقال للسائل يا عبد الله هل ركبت سفينة قط قال بلى قال فهل كسرت بك حيث لا سفينة تنجيك ولا سباحة
تغنيك قال بلى قال فهل تعلق قلبك هنالك ان شيئا من الاشياء قادر على ان يخلصك من ورطتك قال بلى
قال فذلك الشيء هو الله القادر على الانجاء حيث لا منجي وعلى الاغاثة حيث لا مغيث وقوله سبحانه [illegible]
[illegible]
[illegible] فقال عليه السلام هي الفطرة التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق
الله قال فطرهم على المعرفة [illegible]
كلمة [illegible] قال الله عز وجل لا يحيطون به علما وعنت الوجوه
للحي القيوم وقال سبحانه وما قدروا الله حق قدره وقال امير المؤمنين عليه السلام لا تقدر عظمة الله على قدر عقلك فتكون من
الهالكين وقال عليه السلام ما وحده من كيفه ولا حقيقته اصاب من مثله ولا اياه عنى من شبهه ولا صمده من
اشار اليه وتوهمه وقال من قال فيم فقد ضمنه ومن قال علام فقد اخلى منه ومن قال اين [illegible] ومن قال حتى فقد
غياه [illegible] ومن جزأه فقد الحد فيه لا يتغير الله بتغير المخلوق ولا يتحدد بتحدد المحدود وقال الصادق كيف اصف
بالكيف وهو الذي كيف الكيف حتى صار كيفا فعرفت الكيف بما كيف لنا من الكيف شعر [illegible]
[illegible]
[illegible]

حضرت ذات عز وجل او منزه فلا يتعلق الا من زعم انه عرف ووصل الى كنه الحقيقة المقدسة بل حجبت الشرائع

في فيه فقد عصى وغوى وكذب وافترى فان الامر ارفع واظهر من ان تحوم حول حماه انظار الفكر وتحيط تصوره العالم ؛

الراسخ فهو عن حريم الكبرياء بفراسخ وقصارى وصول المفكر المتعمق فهو غاية مسبقه بمن لم يفق ؛ آنچه پيش تو غير از ان ره نيست

غايت فهم تست الله نيست ؛ كفتم همه ملك حسن سرمايه تست ؛ خورشيد فلك چو ذره در سايه تست ؛ كفتا غلط

ز نشان نبرده‌اى ؛ از ما تو هر آنچه ديده‌اى پايه تست ؛ فسبحان من حارت لطائف الاوهام في بيداء كبريائه وعظمته

وسبحان من احتجب لكي تستبد الى معرفته الا بالعجز عن معرفته عجز الواصفون عن صفتك عصمهم الورى عن معرفتك

تب علينا فانا بشر ما عرفناك حق معرفتك **المقالة الثانية** في صفاته واسمائه سبحان ربك رب العزة عما يصفون

كلمة فيها اشارة الى الصفات فانها عين الذات باعتبار وغيرها باعتبار آنجا كه ذات حق معلوم نيست

كه صفات او نيز معلوم نيست وليكن چون بنه صفات برما نيست ناچار ادراك بان بوجهى سعيد به

عنوان وجوب وجود غنى ذاتى وجود تا هيت ذات است درفهم ان حضرت و اما اطلق

عليه اشرف طرفي النقيض كالعلم والحيوة والقدرة دون الجهل والعجز والموت وقال مولينا الباقر عليه السلام هل سمى عالما وقادرا

الا لانه وهب العلم للعلماء والقدرة للقادرين وكلما ميزتموه باوهامكم في ادق معانيه فهو مخلوق مصنوع مثلكم مردود اليكم

ولعل النمل الصغار تتوهم ان لله تعالى زبانيتين كما لها وتتصور ان عدمها

نقصان لمن لا تكونان له وصفات حق عين ذات است بحسب حقيقت وهويت وغير است بحسب مفهوم و بحسب

صفات بالكيفيت و مرجع اين سخن نفى صفات زائد بحصول نتايج وثمرات آن وانه اشار بقوله امير المؤمنين عليه السلام

كمال التوحيد

كمال التوحيد نفي الصفات عنه وفي لفظ آخر كمال الاخلاص نفي الصفات عنه لشهادة كل صفة انها غير الموصوف

وشهادة كل موصوف انه غير الصفة فمن وصف الله فقد قرنه ومن قرنه فقد ثناه ومن ثناه فقد جزاه ومن جزاه فقد جهله

واثبات صفات بحسب حقيقت وتغير ذات با صفت مستلزم ذات لازم آيد بغير وحكم بغير او و مبطل كون الذات

بلغت بالكمال وكيفيت صفاته الكمالية كلها ترجع الى وجوده سبحانه فكما ان وجوده لا يشوبه العدم والنقص فكذلك

علمه الذي هو حضور ذاته لذاته لا يشوبه غيبة شيء من الاشياء وقدرته لا يشوبه عجز عن شيء وكذا حكم سائر

صفاته وذلك لان ذاته محقق الحقائق ومشيئ الاشياء فذاته احق بالاشياء من الاشياء بانفسها قال امير المؤمنين

كل شيء خاضع له وكل شيء قائم به غنى كل فقير وعز كل ذليل وقوة كل ضعيف ومفزع كل ملهوف وقال عليه السلام

به توصف الصفات لا بها يوصف وبه تعرف المعارف لا بها يعرف وبه عرف المحسن الا بالعقل عرف به

كان المخلوق لا بالمخلوق كان وروى الشيخ الصدوق في كتاب التوحيد باسناده الصحيح عن هشام بن سالم قال دخلت على ابي

عبد الله عليه السلام فقال لي اتنعت الله قلت نعم قال هات فقلت هو السميع البصير قال هذه صفة يشترك فيها

المخلوقون قلت فكيف ننعته فقال هو نور لا ظلمة فيه وحيوة لا موت فيه وعلم لا جهل فيه وحق لا باطل فيه فخرجت

من عنده وانا اعلم الناس بالتوحيد وباسناده عن محمد بن عرفة قال قلت للرضا عليه السلام خلق الله الاشياء بالقدرة

ام بغير القدرة فقال لا يجوز ان يكون خلق الاشياء بالقدرة لانك اذا قلت خلق الاشياء بالقدرة فكانك قد جعلت

القدرة شيئا غيره وجعلتها آلة له بها خلق الاشياء وهذا شرك واذا قلت خلق الاشياء بقدرة فانما تصفه انه جعلها

باقتدار عليها وقدرة ولكن ليس هو بضعيف ولا عاجز ولا محتاج الى غيره وعن الصادق عليه السلام هو سميع بصير سميع بغير جارحة وبصير بغير آلة واحد

اصدار المعاصي ليس بمعنى كثير مختلفة قال بعض اهل العلم وجوه كثيرة وجوب كونه عالما قادرا حيا قلنا لان ثبت
انه عالم وشيئا آخر انه قادر لم يلزم التركيب في ذاته ولا ان شيئا قبله قادر لم يلزم التكثر في صفاته الحقيقية شعر
عباراتنا شتى وحسنك واحد وكل الى ذاك الجمال يشير ولا تتعجب من ذلك فانك اذا اتصفت نفسك بصفات
انك حي عليم سميع بصير اذا تكلم به بان ثبت ذلك علم وسمع وبصر وكلام من ثبت في محل معلوم
وسمع وبصر فاعلين بوجه واحد تعددت الصور المتعددة وتكثرت بالوجوه المتكثرة وظهرت الاحكام المختلفة من
غير ان يتعدد الذات والصفات الحقيقية المعلوم فحجب شعر فيما ثبت الى ما ذكره من يوهم التشبيه بين الحق
هو صفة ومثال [illegible] بين الفعل والانفعال في الحق شتت وما شيء من كمال ثبت شيء عن غيره
نزهها الذات متعدد وذلك لان صفات الموجودات تختلف بحسب المظاهر والتعينات فمن ان تكون في محل
تجنبه فالغضب في الجسم حرارته بظهر في ثوران الدم وحرارة الجلد وحمرة الوجه وفي النفس نقص في الادراك بظهر
الانتقام والتشفي عن الغيظ وفي العقل عقوبة بظهر بالحكم الشرعي بتعذيب طائفة وحدهم لا علاء الدين وفي الله سبحانه
ما يليق بمنزهات صفاته الموجود بوجود ذاته وكذا الشهوة فانها في النبات الميل الى جذب الغذاء والنمو
وفي الحيوان الميل الى ما يوافق طبعه ويشتهيه وفي النفس الانسانية الميل الى ما يلائم الناطقة من كرائم الملكات
وفي العقل الابتهاج بمعرفة الله سبحانه وصفاته واسمائه وافعاله كما يعرف وفي الله سبحانه كون ذاته مبدأ الخيرات
كلها ومنها صفة الخلق لكي يعرف وعلى هذا قياس سائر الصفات وهو سبحانه يحب كل صفة على ليس كمثله
شيء في تلك الصفات لان المخلوق لا يكون الا مثل حالة في غير من الاشياء الا ان محتاج وخالقه غير محتاج

فهو صفة

فهو صفة له والكيف لا يتناهى من خواص المحاجبة وفي كلام امير المؤمنين في توحيده تمييزه من صفة وحكم التمييز بينونة صفة
لا بينونة عزلة وورد في كتاب الاحتجاج وكذا ان نقول ان ما يوهم التشبيه في الله سبحانه يرجع الى خواص اوليائه
فان اولياء الله هم [illegible] الذين وسع قلبه في شرح صدره وصار في مقام الحق على اثر الاتصال بنور الحق مع الخلق غير
محتجب بالحق عن الخلق فكلما نسبه تعالى الى نفسه من الافعال والاعمال والمحبة والعداوة والرحمة وغيرها كان بسببه
ومن الله وفي الله فان غضب كان غضبه لله ولله وان رضي كان رضاه لذلك وهكذا في جميع ما يتعلق بتعلقه فصح
نسبة صفاته وافعاله الى الله سبحانه وروى في كتاب التوحيد عن الصادق عليه السلام قال ان روح المؤمن لاشد اتصالا
بروح الله من اتصال شعاع الشمس بها وفي الكافي عنه عليه السلام في قوله تعالى فلما آسفونا انتقمنا منهم
قال ان الله لا يأسف كأسفنا ولكن خلق اولياء لنفسه يأسفون ويرضون وهم مخلوقون
مربوبون فجعل رضاهم رضا نفسه وسخطهم سخط نفسه لانه جعلهم الدعاة اليه والادلاء عليه
فلذلك صاروا كذلك وليس ان ذلك يصل الى الله كما يصل الى خلقه لكن هذا
معنى ما قال من ذلك وقد قال من اهان لي وليا فقد بارزني بالمحاربة ودعاني اليها
وقال من يطع الرسول فقد اطاع الله وقال ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله يد الله فوق
ايديهم فكل هذا وشبهه على ما ذكرت لك وهكذا الرضا والغضب وغيرهما من الاشياء مما يشاكل
ذلك شعر ذات او [illegible] کمال نیست زو نه صفات او [illegible] نیست زو اصل هیچ
کو نهش کردی رنجم [illegible] نیست زو کله فیها شاره الی اسمائه سبحانه نظیر

الاسم هو الذات باعتبار صفة معينة وتجلٍ خاص فان الرحمن ذات له الرحمة والقهار ذات له القهر فمسمى الرحمن الرحيم
عبر باسم عن الاسم ما هو فعال صفة الموصوف والاسم اللفظي كالعرض وانه عين المسمى باعتبار الحقيقة وغيره باعتبار المفهوم
فالاسماء اللفظية اسماء الاسماء ثم الاسماء تنقسم باعتبار الانس والهيبة الى جمالية كاللطيف والغفار وجلالية كالمنتقم والقهار
والله هو ... وكان من بيانه حيث عاد ... فقال عز وجل ان به لغني عن العالمين ولكن الاسماء الجمالية تقتضي ان يكون لها
الكون بها مظهر ومخرج ليظهر فيه اثر ذلك الاسم ومعناه ويتجلى المسمى الذي هو الذات به فتلك الاسماء الاول
التوحيد خبر يعرف به صفات الكمال كلها وذلك انما يحقق له وجود وجوده بكل نوع من انواع العالم باسم
من اسمائه لها اثر في ادعية اهل البيت عليهم السلام بالاسم الذي خلقت به العرش وبالاسم الذي خلقت به الكرسي
ورب كذا ورب كذا الى غير ذلك والحق ان كل مخلوق باسم بسبب غلبة ظهور الصفة التي دل عليها ذلك الاسم
فيه كما اثر فيه في الحديث القدسي انا الله المحمود وانا الحميد المحمود فعال تشتق له اسما من اسمي ... وانا الله العظيم
بها من الحوادث فمظهر الرحمن مستحق ان يجري عليه الرحمة ان استحق الرحمة ثم ان يجري عليه الرحمة ومظهر القهار ان
يجري عليه القهر ان استحق القهر ثم ان يجري عليه القهر الى غير ذلك فانه لو لم يكن في الممالك مسحوم ومرحوم لم يظهر الرحمة باسمه ولو لم
يكن قاهر ومقهور لم يظهر القهار باسمه وقس عليه سائر الاسماء **شعر** سايه معشوق اگر افتاد بر عاشق چه شد ؛ ما باو محتاج بوديم او بما
مشتاق بود ؛ ظهور تو بمن است و وجود من از تو ؛ فلست تظهر لولاي لم اكن لولاك ؛ ولما كانت الاسماء كلها
تحت حيطة اسم به الجامع لها المحيط بها فمظهره مظهر الكل ومظهر الكل حقيقة به المفيض لجميع الكمالات من اسم له
ما سواه **كلمه** فهيأت ارتبة الكلية زينة الالهية للمخلوقات كل مخلوق بحسب استعداده الفائض عليه من اسم له ما يستحق

والظهور

والظهور باسمائه لاستحقاق وعنايته الى اللطف فالطلب بعد الاستعداد واجابته لابد منه فيحق الجود والدعاء بلسانه وهو باعتبار
اخر سؤال من في السموات والارض وهذا السؤال انما هو بلسان الحاجة والافتقار مع وجه الذل
والاضطرار وانما هو باسم من اسمائه سبحانه يناسب لحاجة السائل فالفقير يسأل ربه باسم الغني والمريض باسم الشافي
والمظلوم باسم المنتقم ومع هذا ... العبد ... هو الله فاضطر اليه بحاله باسم من اسمائه وهو
مجيب دعوته في حضرة ذلك الاسم الذي عاينه كما قال امن يجيب المضطر اذا دعاه وهو مطلب الكل
على حسب سؤاله ... واما وجود الحكمة مقتضية ... ومن لم يكن من سئله لا يجيب فيه ... الذي كان على
البصر يغفل ... من استعداده فاخذه بيده وهو ... خلاف ما هو بحال فذلك يجيب قولا ان يستجاب
وهو قوله سبحانه وما دعاء الكافرين الا في ضلال **شعر** گر جهان بر مي شود بي معني گردد ؛ با طلب ... كه كنز ...
وهذا الذي ذكرناه احد معاني قوله سبحانه كل يوم هو في شأن يعني در هر لحظه كاري دارد ؛ اين زمان بر هر كسي كاري دگر
كلمه بها تبين معنى قوله تعالى وعلم آدم الاسماء كلها وقد روي عن اهل البيت عليهم السلام ان المراد بها اسماء
المخلوقات من الجبال والبحار والاودية والنبات والحيوان وغيرها وفي رواية انها اسماء ... وفي رواية انها اسماء اعدائهم اقول والحق
ان التوفيق ان المراد بالاسماء هي ... التي بها خلقت المخلوقات كلها واشرنا اليه انفا وانما خص آدم ... المخلوقات
كلها لانها كلها مظاهرها التي فيها ظهرت صفاتها متفرقة واخرى ... مظاهرها التي فيها ظهرت مجتمعة
... صفات اللطف كلها ... وصفات القهر كلها ... والمراد بتعليمها ... كلها خلقه من اجزاء
مختلفة وقوى متباينة حتى استعد لادراك انواع المدركات من المعقولات والمحسوسات والمتخيلات والموهومات والهام

سر قدرته سبحانه وخزانة علمه وحامل العلم وخزانة الصفات وكلمة الله التامة والثمرة من اوليائه والعناية فقط في
معرفته وذلك لانه مظهر لاسمه الله الجامع لجميع [illegible] به حصل [illegible] الكتاب الكبير الذي
هو العالم الاكبر قال امير المؤمنين عليه السلام دواؤك فيك وما تشعر وداؤك منك وما تبصر وانت الكتاب
المبين الذي باحرفه يظهر المضمر ؛ وتزعم انك جرم صغير ؛ وفيك انطوى العالم الاكبر ؛ واعلم ان [illegible]
[illegible] وتركيب [illegible]
[illegible]
الانعام [illegible] الحواس من البصر [illegible] السمع [illegible] ادراك الاصوات
والاشم [illegible] فلا هم محجوبون عن الطاعة [illegible] لا يعصون الله ما امرهم
ويفعلون ما يؤمرون يسبحون الليل والنهار لا يفترون فكل صنف منهم مظهر لاسم واحد من الاسماء الالهية لا يتعداه
فما منهم الا له مقام معلوم [illegible] فمعنى قوله سبحانه انبئهم باسمائهم [illegible] اخبرهم بالحقائق المكنونة عنهم
والمعارف المستورة عليهم [illegible] الجمع بين الصفات المتباينة والاسماء المتقابلة
مظهر [illegible] فيها من التضاد في مخلوق واحد [illegible] شعر [illegible]
[illegible] ؛ [illegible] ؛ [illegible] ؛ [illegible]
[illegible] ؛ وروي عن الصادق انه قال ان الصورة الانسانية هي اكبر حجة الله على خلقه وهي الكتاب
الذي كتبه بيده وهي الهيكل الذي بناه بحكمته وهي مجموع صور العالمين وهي المختصر من العلوم في اللوح المحفوظ وهي

الشاهد على كل غائب وهي الحجة على كل جاحد وهي الطريق المستقيم الى كل خير وهي الصراط الممدود بين الجنة والنار

المقالة الثالثة في الصنع والابداع صنع الله الذي اتقن كل شيء **كلمة** فيها اشارة الى اصول العوالم والنشآت وحصول
العوالم في المبدأ [illegible] عالم [illegible] روحاني وعالم خيالي [illegible] وعالم حسي جسماني [illegible] علوم الآفاق و[illegible]
والانفس في العود [illegible] الانسان [illegible] حجاب [illegible] فالعالم العقلي يسمى بالملكوت
الاعلى وعالم الارواح [illegible] بالجبروت وهو [illegible] عن الصور والمواد وبرئ عن القوة والاستعداد [illegible]
نور سبحانه والعالم الخيالي يسمى بالملكوت [illegible] وعالم [illegible] وعالم [illegible] والبرزخ وهو برئ عن المواد
دون الصور [illegible] والعالم الحسي يسمى بعالم الملك وعالم الاجسام وعالم الكون [illegible] والدنيا وهو
مقارن للصور والمواد والقوة والاستعداد وفيه التعاقب والتضاد [illegible] من الهيولى [illegible]
[illegible] الجسم المطلق ثم خلق من الجسم [illegible]
[illegible] ثم ادار الافلاك حول الاركان فاختلط بعضها ببعض فتكون منها المواليد [illegible]
والنباتات والحيوانات [illegible]
[illegible] فخلق السموات
من ذلك الدخان والارضين من ذلك الزبد وفي الكافي عن الباقر عليه السلام [illegible]
[illegible]
[illegible]

علی السموات و مقابلة الارضین فیهبط الی انسان المخلوقات من العقل باذن الله روح فی الجسد

عن الصادق علیه السلام قال ان الله خلق العقل و هو اول خلق من الروحانیین عن یمین العرش من نوره فقال له

ادبر فادبر ثم قال له اقبل فاقبل فقال له خلقتک خلقا عظیما و کرمتک علی جمیع خلقی قال ثم خلق الجهل من

البحر الاجاج ظلمانیا فقال له ادبر فادبر ثم قال له اقبل فلم یقبل فقال له استکبرت فلعنه الحدیث اقول

العقل جوهر ملکوتی نورانی خلقه الله من نور عظمته و به اقام السموات و الارضین و ما فیهن و ما بینهن من المخلوقات

و لاجله البس الجمیع حلة نور الوجود و بوسطه فتح ابواب الکرم و الجود و لولاه لکان جمیعا فی ظلمة العدم و لما غلقت

و ثنا ابواب النعم و هو بعینه نور نبینا و روحه الذی تشعب منه انوار اوصیائه المعصومین و ارواح الانبیاء و المرسلین

ثم خلقت من شعاعهما ارواح شیعتهم من الاولین و الآخرین و العرش عبارة عن جمیع الخلائق و لهذا کان

الآخر باقیا ذکرناه و فیه اقوی جانبیه و اشرفهما و هو عالم الروحانیات کما ان الیسار اضعفهما و ادونهما و هو عالم

الجسمانیات و معنی قوله ادبر ای انصرف الی الدنیا و اهبط الی الارض رحمة للعالمین فادبر فنزل الی هذا العالم الجسمانی

بان افاض باذن ربه النفوس السماویة و الارضیة و جعلها من الطبایع و المواد فظهر آثاره منها و فیها فصار کثرة

و اعدادا و تکثر انحاء و افرادا ثم قال له اقبل ای توجه الیّ و ترق الی معارج الکمال بکسب المقامات و

الاحوال فاقبل جناب ربه و توجه الی جناب قدسه بان صار جمادا من ... و ارض ...

ثم نباتا حساسا ثم صار حیوانا ذا عقل هیولانی ثم صار عقلا بالملکة ثم عقلا مستفادا ثم عقلا بالفعل ثم فارق

الدنیا و لحق بالرفیق الاعلی و کل ذلک من نعمه و تشبیه من الارواح المنشعبة منه المقتبسة من نوره و المتخذة من شعاعه

و لحق بالجمیع و کثرتهم فی عروجه الی العالم الاعلی و رجوعه الی ربه فادبر عبارة عن توجهه الی هذا العالم الجسمانی

و افاضة عبده من شعاع نوره و اظهاره الاعیان فیه و افاضة الشعور و الادراک و العلم و النطق علیها بحسب استعدادها

له و قبوله له من غیر ان یحط عن مرتبته و مقامه فی القرب بل بسبب تشعب تفصیل وجوده الفائض من الحق

بتوسط وجوده و اقبل عبارة عن رجوعه الی جناب الحق و عروجه الی عالم القدس و اشتغاله بالعبودیة الذاتیة

شیئا فشیئا من ارض المادة الی سماء العقل فیحصل الی ربه و یستقر علی مقام الامن و الرحمة و یبعث الی المقام المحمود و لذلک

یغبطه به الاولون و الآخرون فادار فی جمیع المراتب الجامعة و منها الی ان یتجلی المعصومین و الانبیاء ...

... و فی الاخر ...

... حقیقة ... و الشرف و الکمال ... المتصل ...

کما ان ... نور العقل ... عالم الغیب ... نور الشمس فی عالم الشهادة ...

المحسوسات فی هذا العالم و لولاه لما ابصرت شیئا فکذلک عین البصیرة تدرک بنور العقل المعقولات فی ذلک العالم

و لولاه لما ابصرت شیئا و کما ان من عمی بصره لا یبصر بنور الشمس شیئا فکذلک من عمیت بصیرته لا یبصر بنور العقل شیئا

ثم ان هذه الانوار المنشعبة من ضیاء العقل و النور المحمدی منها ما هو عزیز ... ان به ... الادراک العلوم

... و منها ما هو ...

... الصرف ... و بحار ...

وانعكس في الصور وهو ثمرة الدولة والغاية القصوى ونتيجة الوكدة وثمرة شديدة الى الكل المتعين بشرف جناب الى امير المؤمنين
ان النفس عين ينطبع ويسمع والنفع يسمع اذا الكمال مطبوع بانطباع النفس وضوء العين ممنوع الكشف
درجات ومراتب كلها من الحس والنقص والنقص والحجب حتى ترتفع في ظلمة حق العرض وتنبعث النفس من غير
حق فيه غير صحيح النفس تقوم به كلمة في الارض من الشرور والقبائح وهو بعينه نفس ملبس وروحه الذي به قوام حياته النفس
تنقلب به الى روح الشياطين ثم تخف من ظلمة روح الكفار والمشركين والمجرمين حتى المجسمة الظلمانية الكدرة التي
هي منبع الشرور والآفات في العالم وهو دار الاعتقة الطبيعية ودال تمة ومن عرشه الى ان الكون بنيان عالم الجسمانية
ودوائره على المادة التي لها قبول كل خير وشر لانه القابل للصورة المختلفة فسبحان الله فمن عذب فرت ومن جاح
وعن الباقر عليه السلام ان الله تعالى قبل ان يخلق الخلق قال كن ماء عذبا اخلق منك جنتي واهل طاعتي وكن ملحا اجاجا
اخلق منك ناري واهل معصيتي ثم امرهما فامتزجا فمن ذلك صار يلد المؤمن الكافر والكافر مؤمنا ويوجد التشبيه
والتجوز ونسبة بما قيل ان نسبة المادة الى العقود بتمامها نسبة الجسد العنصري الى الصور والاعراض نسبة الهيولى الى الارواح
وكذلك ان تسمى المادة التي تعبر عنها بماء لتسع له بما تسمى مادة الارواح فان التحقيق التام يقتضي ان لا يكون
الارواح الا من مادة من نشأ ان لا يكون لها الا التقلب بوجه ونخص بمبدأ استعدادها الفطري ونقيض ال الذي في الله
سبحانه فان يكن جسما كان او روحا فهو مزدوج تركيبي له عدم من نفسه ووجود من ربه تتقدم عدمه بذاته الوجود وتخصيص
به اتحد بها منزلة المادة والآخر منزلة الصورة وباعتبار تقدم القابل على المقبول ورد اول ما خلق الله المادة ولكون القابل
من عالم الحقوق جزؤه شرطاه ورد اول ما خلق الله العقل وفي كلام الائمة آثار الطينة الى ان لهم الا نعني امر المجيب

بعد لم يكن بين الى نجلس من عالم الكون والنور الى عالم الموالد والظلمات مصغية وعظام واستمر الام الى نظام الجسم في محوه
لا يصلح الا بنفوس شريرة وقلوب خبيثة وتكميل السعداء المهتدين لا يتم الا بوجود الاشقياء المرتدين والتحقق
مظاهر بعض الاسماء فوجد الالكاظل المنتقم الجبار والتواب والغفور حاصلة الى عين صفات ذاتية
لا تظهر آثارها وغايتها الا في جوهر ما يعلمه ذنب وذلك ورد في بعض الخبر لو لا انكم تذنبون لذهب الله بكم وجاء بقوم يذنبون
فيستغفرون فيغفر لهم الله فادار المحبة توجه الى عالم الظهور وبعد من مقام الرحمة والنور بالطبع لقلب حيث هبط
بالهبوط في خفايا النفوس الطبائع والصور المولودات صحيح مقصودا من ما حاج دارض حتى ينته نم صار نباتا ثم حيوانا ثم جوهر
هبوطها ثم اتصلت بجسم بالموتى ثم جسم شعورا ثم جسد بالنفس وعند ذلك انتهى الادبار وصار في غاية البعد من الله سبحانه
وتلك قدر من بعد ونشاط من الادراح خبيثة المنبعثة منه ويلحق به ويحضر معه في جواره الى دركات الجحيم وينزله الى
اسفل السافلين ولا بد في جميع المراتب ان يرد الى النفس قبل الجنة ان يتحقق بعض الاشياء اذ ليس ان تحصل
من شيء نور النفس ونفس قبوله منه وفي ظلمة الجسم حقيقة علم عدم قبوله منه وذلك لسوء استعداده فانه وحيث طيبة نعم
لا بد مالك بياء بربه فقال قبض : ورب تبارك وكان الاولى حاج نجح : وقد ثبت في محله ان الخير كلها راجعة
الى الوجود والشر كلها راجعة الى العدم وان الجهل ما قبل الامر لكن الشيء تحقق وانما لم يعتبر لانه منع ما لابد منه في مراتب
الكمال الصور منه ولهذا استكثر ما لكد وجوه الظلمات وزاد منه في جميع الصفات وقوة امانيه وعزيمة وانال
الحق ان التخيير للنفوس لسعداء حق ضعف وجود هم الجسمانية وقوله لسبب التبدل في الاكوان الوجودية وتطورهم
في الاطوار الاخروية ... بعد قبل البقاء بعد بقاء وعدم تقدم بهذا الوجود ولا اعتبار لهم بهذا الملابس العنصرية وتركه

التفاتی تام الی نزدیکی بسیار کلی خیر وجود و لیس شر من حیث هو فی الاشیاء بل من حیث تعقلها باضدادها فعدمه ای ابعده
عن جهته و طرده عن الکرامة و الجوهر المقتضی من جهة ذاته بذاته سعیدة فی الدنیا و الآخرة لا ذنب له و معصیة و انما یتغیر
به بشیء من ذلک لاجل صحبة البدن مخالطة الوهم و الخیال و نزوله فی منزل الادنی شعر من ملک بودم و فردوس برین
جایم بود ۸ آدم آورد درین دیر خراب آبادم ۸ طایر گلشن قدسم چه دهم شرح فراق ۸ که درین دامگه حادثه چون
افتادم کلمة فیها یتمیز مراتب الخلق فی صدورها من الله تعالی مثال الباری عز و جل فی ترتیب خلیقته و لا مثال له
مثال الواحد فی ترتیب الاعداد و نشئتها منه فانه اول و لیس معه ثان کما انه الباری جل اسمه و کنیته خیر الحد الذی
والابد معها لها و ذلک لان الواحد و ان کان لم یتصور وجود العدد و ترکیبه فی فعال النفوس فهو لم یتغیر عما کان علیه و لم
یتجزأ و کذلک الباری تعالی و ان کان هو الذی اخترع الاشیاء من نور وحدانیته و ابدعها و انشاها و به قوامها و بقاها
و کمالها فهو الذی لم یتغیر عما کان علیه من الوحدانیة قبل اختراعه و کما ان الواحد لا جزء له و لا مثل فی العدد و کذلک
الباری جل و عز لا مثل له فی خلقه و لا شبیه و کما ان الواحد محیط بالعدد و یعده و هو معها من غیر ممازجة و لا مخالطة
و کما ان الواحد لو ارتفع من الوجود لارتفع العدد کله کذلک لو لم یکن الباری جل اسمه لارتفع الموجودات کلها وجودا و
و کما ان من الاعداد ما هو اقرب من الواحد رتبة و منزلة و هو الاثنین ثم الثلثة ثم الاربعة ثم ما زاد کذلک من الموجودات
ما هو اقرب الی الباری رتبة و منزلة الی غیر ذلک و مهما نظرت الی الوجود جملة و تفصیلا وجدت التوحید یصحبه
لا تفارقه البتة کصحبة الواحد للاعداد فان الاثنین لا یوجد ابدا ما لم ینضف الی الواحد مثله و لا تصح الثلثة ما لم
ینضم الی الاثنین واحد و هکذا الی ما لا نهایة فالواحد نفس العدد کله و العدد کله واحد و لو نقص من الالف واحد لعدم

اسم

اسم الالف حقیقة و بقیت حقیقة اخری و هی تسع مائة و تسعة و تسعون و لو نقص منه واحد ذهب عنها ایضا
فمتی انعدم الواحد عن شیء عدم ذلک الشیء و کذا اذا وجد ان حقیقة واحد و هو معکم اینما کنتم و من اللطایف ان العدد
مع غایة تباینه للواحد و کون مرتبة حقیقة برأسها موصوفة بخواص و لوازم لا توجدان فی غیرها اذا فتشت حاله
و جاولت مراتبه المختلفة لم تجد فیها غیر الواحد و ذلک انه لا یزال یثبت فی کل مرتبة من المراتب عین ما نفیته فیقول للواحد
لیس بعدد و العدد لیس بواحد لانه یقابله مع انه عین الواحد الذی یتکرر و الواحد عین العدد الذی یحصل بتکرره فیمکنک
ان تقول للعشرة مرتبة انها مجموع عشرة آحاد و ان تقول انها لیست مجموع الآحاد لاختصاصه بخواص و لوازم لا توجدان فی غیرها
و مجموع الآحاد جنس لکل مرتبة و کل مرتبة نوع برأسها فقد یلاحظ منها آخر غیر جمیع الآحاد و لیس فیها شیء غیر جمیع
الآحاد فلا تزال تثبت عین ما تنفیه و تنفی عین ما تثبته و هذا امر عجیب و هو بعینه ما نحن بصدد بیانه من التجلی المتنزه
عن نقایص الحدثان بعین الحادثات الاکوان هو الظاهر بما ظهر فی الاعیان شعر ای برون از وهم و قال و قیل من
خاک بر فرق من و تمثیل من کلمة فی معنی العرش و الکرسی قیل العرش الجسم المحیط بجمیع الاجسام لاحاطته بذلک الجسم مع
جمیع ما فیه من الاجسام عن العوالم الکلیة بجملتها و کونها جبروتها و ملکوتها و الکرسی بعرشه جل و فردا به علم له سبحانه
المنقش فالکرسی و قد یعبر به عن علم له الذی اطلع علیه انبیائه و رسله
و حججه صلواته علیهم خاصة و قد وقف الذی مسئولة عنهم عن الصادق علیه السلام انه سئل عن العرش
و الکرسی ما هما فقال العرش فی وجه هو جملة الخلق و الکرسی وعاء و فی وجه العرش هو العلم الذی اطلع الله علیه انبیائه
و رسله و حججه و الکرسی هو العلم الذی لم یطلع علیه احدا من انبیائه و رسله و حججه و کان جملة الخلق عبارة عن

مجمع عوالم الجسمانية والعاري عن عالم الملكوت والجبروت لاستقراره عليه وقيامه به وقد يطلق على الجسم الذي تحت العرش
بالمعنى الاول الذي حوى السموات والارض لاحتوائه عليها كما يستقر هو على العرش فوقه كما يستفاد من الحديث [illegible]
والارضون السبع مع الكرسي كالحلقة الملقاة في الفلوات وفضل العرش على الكرسي كفضل الفلوات على تلك الحلقة
وعن الصادق عليه السلام السموات والارض وما بينهما في الكرسي وفي رواية العرش وما بينهما في الكرسي
وربما يقال بكون العرش في الكرسي ان العرش [illegible] احد الكونين [illegible] والآخر [illegible] احدهما كون [illegible] والآخر
كون [illegible] في [illegible] وقد [illegible] ان العلم والمعلوم [illegible]
[illegible] فمعنى العرش كما تقدم **كلمة** في [illegible] اركان العرش وقوائمه [illegible] اركان العرش
وقوائمه عبارة عن اركان العالم [illegible] عليه [illegible] الموت والرزق والعلم [illegible]
[illegible] اسرافيل [illegible] ميكائيل وجبرئيل [illegible] نفخ الصور والارواح في قوالب [illegible] قوة
محو الحركة [illegible] الشوق والطلب [illegible] ولو لم يكن [illegible] الحركة [illegible] الفعل
في احد [illegible] الثاني في تجريد الارواح والصور عن [illegible] اخراج النفوس من الابدان [illegible]
لكن [illegible] من الاستعدادات [illegible] في الارحام [illegible] النفوس [illegible] الخروج
من الدنيا والنشأة [illegible] الارواح [illegible] واحدة [illegible] مقام [illegible]
[illegible] رزق [illegible] معلوم [illegible] ولو لم يكن [illegible]
[illegible] الابدان [illegible] الارواح والعلوم [illegible] للفطرة [illegible] الرابع [illegible]

[illegible] ولا ارتباط مع القوة النظرية ولو لم يكن [illegible] والعقول [illegible] ولم
[illegible] المحض والفعلية في الروح وحملة العرش عبارة عن الارواح [illegible]
العلم على الآخرين وفي اعتقادات الصدوق طاب ثراه ان العرش الذي هو [illegible] يحمله اربعة من الملائكة لكل
واحد منهم ثمانية اعين كل عين طباق الدنيا واحد منهم على صورة بني آدم يسترزق الله لولد آدم والآخر على صورة الثور
يسترزق الله للبهائم كلها والآخر على صورة الاسد يسترزق الله للسباع والآخر على صورة [illegible] يسترزق الله
للطيور فهم اليوم هؤلاء الاربعة واذا كان يوم القيامة صاروا ثمانية واما العرش الذي هو العلم فحملته اربعة من الاولين
واربعة من الآخرين فاما الاربعة من الاولين فنوح وابراهيم وموسى وعيسى واما الاربعة من الآخرين فمحمد وعلي
والحسن والحسين صلوات الله عليهم [illegible] عن الائمة في العرش وحملته [illegible] ان يكون الملائكة
كناية عن ارباب الانواع [illegible] اربعة في جانب [illegible] النشأة الاولى [illegible]
[illegible] صور [illegible] الارواح [illegible] الخروج [illegible] جانب العود والنشأة الاخرى [illegible]
الانواع [illegible] في هذه النشأات [illegible] كناية عن اصناف علومهم [illegible] الارواح
فان العلم [illegible] بالعين [illegible] علومهم [illegible]
[illegible] الخاص [illegible] عليهم [illegible] بشمول علومهم [illegible] جميع [illegible]
وفي الحديث تخصيص [illegible] العرش [illegible] وهو العالم [illegible]
[illegible] **[illegible]** في النفوس [illegible] **كلمة** [illegible] النفوس [illegible]

لما كان تدبير الاجسام مفوضا الى الارواح وتعذر الارتباط بين الارواح والاجسام للمباينة الذاتية بينهما خلق الله سبحانه
عالم المثال والشبح برزخا حاجزا بين عالم الارواح وعالم الاجسام ليصح الارتباط وجامعا لهما بل لا فرق في حصول الشيء
والتأثير وحصول الاعداد والتدبير فهو عالم روحاني شبيه بالجوهر الجسماني في كونه محسوسا مقداريا ينظر في الزمان والمكان
وبالجوهر العقلي في كونه نورانيا منزها عن الزمان والمكان وليس بجسم مركب مادي ولا جوهر مجرد عقلي لانه برزخ وحد فاصل بينهما
لكن منهما ما يناسب عالمه وما من موجود محسوس او معقول الا وله مثال معلقة في هذا العالم البرزخي وهو في عالم الكبير
بمنزلة الخيال في العالم الانساني الصغير فمنه ما يتوقف ادراكه على القوى الباطنية ويسمى بالخيال المتصل ومنه ما لا يتوقف
على ذلك ويسمى بالخيال المنفصل وبهذا العالم خصيصة تجسد الارواح في مظاهر الشابه كما اشار اليه بقوله تعالى
فتمثل لها بشرا سويا وبقوله تعالى حكاية عن السامري فقبضت قبضة من اثر الرسول يعني جبرئيل عليه السلام اذ
كان يأتيه في فرس وما ورد ان النبي صلى الله عليه كان يرى جبرئيل في صورة دحية الكلبي وانه كان يسمع … مفرغة
في كسوة الالفاظ والحروف والى هذا العالم يترقى المرتاضون في … الروحانية … وبه يتشكلون من الصور
الطبيعية العنصرية ويكتسبون الاجسام المظاهر الروحانية وفيه يتشكل النفوس الفلكية ويتصور بصور المحسوسة فيكون الخير
غير مشاهد الذي كانوا فيه وتشكل بالشكل غير شكلهم المحسوسة وهم في الدار الدنيا ويظهرون لمن يريدون ويظهر له
وبعد انتقالهم الى الآخرة … وذلك تقوية بارتفاع الموانع البدنية وبالجملة فيه تجسد الارواح وتروح الاجساد
وتتشخص الاخلاق والاعمال وتظهر المعاني بالصور المناسبة لها … في المرايا وسائر جواهر الصيقلية كالماء
الصافي … فانها كلها من هذا العالم … بخيال من الصور في منام كانت او يقظة فانها معلقة

بهذا العالم

بهذا العالم مستنيرة ثمة كالكواكب المشبكة التي … منها الصورة في اللب فهو عالم وسيع … فوقه من
الجواهر الصورية … مالا تحصى … وهو واسطة العقل … يعرج الحواس واليه تنزل المعاني وهو
البرزخ من … وقد صح ما ورد في اخبار معراج النبي من رؤيته الملائكة والانبياء
وفي حضور الائمة المعصومين عند احتضار الميت كما ورد في اخبار كثيرة وفيه سؤال القبر ونعيمه وعذابه وزيارة الموتى
اهليهم بعد موتهم وما ورد ان الارواح بعد الموت في صفة الاجساد تتعارف وتتساءل وغير ذلك مما يطول ذكره ويشبه
ان يكون من هذا الباب نزول عيسى عليه السلام قال الصدوق طاب ثراه نزول عيسى عليه السلام الى الارض رجوعه الى الدنيا
بعد موته لان الله تعالى قال اني متوفيك ورافعك الي ولذا ما استفاض به الاخبار عن اهل البيت عليهم السلام ان الرجعة
وحق لشيعتهم عند قيام المهدي عليه السلام لمن تقدم موته من اوليائه وشيعته وممن محض الايمان محضا ليفوزوا
بثواب نصرته ومعونته ويبتهجوا بظهور دولته … من اعدائه ممن محض الكفر محضا فينتقم منهم وينالوا
بعض ما يستحقونه من العقاب في القتل على ايدي شيعته او ليذلوا بالخزي بما شاهدوه من علو كلمته واخبار الرجعة لمن
محض بالايمان … اولوا البعض ايات الحشر والبعث … عن ائمتهم عليهم السلام وفي جملة
… في الرجعة قال قال امير المؤمنين … هذا علم خاص يسع الامة جهله ورد علمه الى الله تعالى قال …
على ذلك قرآنا كثيرة … يوم القيامة … من الرجعة وكان …
بامير المؤمنين اخبر عن حوض النبي في الدنيا ام في الآخرة فقال بل في الدنيا … فمن الذي …
فيرد عنه اوليائه ويصرف عنه اعدائه وعن الباقر عليه السلام في الرجعة … وكثيرا ما ينفع الله

بين ما يراه الحس بعين الحس وبين ما يراه بعين الخيال مع انهما مختلفا الاحكام فرب شيء في عين الحس هو
كثير في عين الخيال وبالعكس كما قال تعالى واذ يريكموهم اذ التقيتم في اعينكم قليلا ويقللكم في اعينهم وقال عز وجل يرونهم
مثليهم رأي العين ما كانوا مثليهم في عين الحس فما ذلك الا بعين الخيال وهو حق في الخيال وليس بحق في الحس
اذ حذف لفظ مثلين ما كانوا مثليهم في عين الحس وهذا نظير رؤية النائم في منامه اللبن تعبيره العلم وليس ذلك الا بعين العلم في
رؤيته لبنا وهو علم وليس الا بعين الخيال لان هذا النظر ان الرؤية ليس من شرطها ان تكون بالعين ولا المرئي ايضا
ليس مرئيا لكونه محسوسا بالعين بل لكونه غاية الكشف في البين فوق الكشف في قوة اخرى كانت حقيقة الرؤية
بحالها كالصور التي يراها النائم في عموم افادته فالنفوس اذا كانت قوية كان اقتدارها على الاختراع اقوى
فيكون متصورا بها موجودات خارجية حاضرة عندها بذواتها وقد يكون درجة في القوة والنورية هذه الدرجة قال بعض
اهل المعرفة بالوهم يخلق كل انسان في قوة خياله ما لا وجود له الا فيها وهذا هو الامر العام لكل انسان والعارف يخلق بالهمة
ما يكون له وجود في خارج محل الهمة ولكن لا يزال الهمة تحفظه ولا يؤدها حفظه فمتى طرأ على العارف غفلة عن حفظ
ما خلق عدم ذلك المخلوق الا ان يكون العارف قد ضبط جميع الحضرات وهو لا يغفل مطلقا اقول ولعله كان
من هذا القبيل ما ورد عن الصادق عليه السلام انه كان عنده صحيفة بيد شاهدين المصور فامر صورة اسد ان
يأخذ عدوه فصارت اسدا فافترسه ثم عادت بالمكان بها **كلمة** بها يجمع بين تقدم النفوس على الابدان
وبين صدورها بحدوث الابدان وجود نفوس جزئيه نسبت عموم ابدان بحدوث علم انسانيت
بعد از حصول مراتب وبحسب استعداد آن كما تبين في محله بالبرهان واگرچه بحسب عالم انوار

ارواح برزخیه اند از مجرد اند از صورت و تشخیص و غضب و اما وجود نفوس کلیه نسبت
مختص بنفس انسانی و خواص اینها اند از وجود آدم است و در نفوس جزئیه اند آن استعدادات
کنند از مرتبه جزئیت و از صفات تعینیه عرضیه تجرید تعینات خود نموده اند متصل
گردند و این نفوس ارواح قدسیه اند مجرد از ماده و صورت هر دو آن کان ایضا و برزخ صوری
الابدان ولا یدانیها المصری بمنزلة الارواح فان من عال الشمس علیه ابوا یعنی ... من انفس فیدوا ...
عن المرین البری ان حسن الملائکة المقربین والعقول المقدسیین تقدم علی الابدان و الارواح الصوریة البرزخیة
الحادثة بحدوث الابدان و ما بدل علی تقدم ارواح الخواص و الحمد علی الابدان ... قول النبی ... اول
اول ما خلق الله روحی و فی روایة نوری و قوله خلق الله الارواح قبل الابدان بالفی عام و قوله اول ما ابدع الله تعالی
النفوس المقدسة المطهرة فانطقها بتوحیده ثم خلق من بعد ذلک سایر خلقه و قوله نحن الآخرون السابقون و قوله
صلی الله علیه و آله کنت نبیا وآدم بین الماء والطین و قوله انا اول الانبیاء خلقا و آخرهم بعثا **شعر** ...
من ...ازل ... **کلمة** ... تعیین ... و ان بعضها مختص
بالخواص ما روی فی الکافی عن امیر المؤمنین ان الانبیاء و اوصیائهم ... خمسة ارواح روح القدس و روح
و روح القوة و روح الشهوة و روح البدن قال فروح القدس بعثوا انبیاء و بها علموا الاشیاء و بروح الایمان عبدوا الله
ولم یشرکوا به شیئا و بروح القوة جاهدوا اعداءهم و عالجوا معاشهم و بروح الشهوة اصابوا لذیذ الطعام و نکحوا الحلال
من شباب النساء و بروح البدن دبوا و درجوا ثم قال والمؤمنین و هم اصحاب الیمین الذین ... الا خیرة

وهو صاحب السؤال المشهور الذي ضرب له المثل في لفظه بهذا المعنى. وعن كميل بن زياد قال سألت مولانا علي امير المؤمنين
عليه السلام فقلت يا امير المؤمنين اريد ان تعرفني نفسي فقال يا كميل واي الانفس تريد ان اعرفك فقلت
يا مولاي هل هي الا نفس واحدة فقال يا كميل انما هي اربعة النامية النباتية والحسية الحيوانية والناطقة القدسية
والكلية الالهية ولكل واحدة من هذه خمس قوى وخاصيتان فالنامية النباتية لها خمس قوى ماسكة وجاذبة وهاضمة
ودافعة ومربية ولها خاصيتان الزيادة والنقصان وانبعاثها من الكبد والحسية الحيوانية ولها خمس قوى سمع
وبصر وشم وذوق ولمس ولها خاصيتان الرضا والغضب وانبعاثها من القلب والناطقة القدسية لها خمس
قوى فكر وذكر وعلم وحلم ونباهة وليس لها انبعاث وهي اشبه الاشياء بالنفوس الملكية ولها خاصيتان
النزاهة والحكمة والكلية الالهية لها خمس قوى بقاء في فناء ونعيم في شقاء وعز في ذل وفقر في غنى وصبر في بلاء ولها
خاصيتان الرضا والتسليم وهذه التي مبدؤها من الله واليه تعود قال الله تعالى ونفخت فيه من روحي وقال تعالى
يا ايتها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية والعقل وسط الكل وروي ان اعرابيا سأل امير المؤمنين عن
النفس فقال له عن اي الانفس تسأل فقال يا مولاي هل النفس انفس عديدة فقال نعم نفس نامية نباتية ونفس حسية حيوانية
ونفس ناطقة قدسية ونفس الهية ملكوتية كلية قال يا مولاي ما النباتية النامية قال قوة اصلها الطبائع الاربعة
بدء ايجادها مسقط النطفة مقرها الكبد مادتها من لطائف الاغذية فعلها النمو والزيادة وسبب فراقها اختلاف
المتولدات فاذا فارقت عادت الى ما منه بدأت عود ممازجة لا عود مجاورة فقال يا مولاي والنفس الحيوانية
قال قوة فلكية وحرارة غريزية اصلها الافلاك بدء ايجادها عند الولادة الجسمانية فعلها الحياة والحركة

والظلم

والظلم والغشم والغلبة واكتساب الاموال والشهوات الدنيوية مقرها القلب سبب فراقها اختلاف
المتولدات فاذا فارقت عادت الى ما منه بدأت عود ممازجة لا عود مجاورة فتعدم صورتها ويبطل فعلها
ووجودها ويضمحل تركيبها فقيل يا مولاي وما النفس الناطقة القدسية قال قوة لاهوتية بدء ايجادها عند الولادة
الدنيوية مقرها العلوم الحقيقية الدينية موادها التأييدات العقلية فعلها المعارف الربانية سبب فراقها
تحلل الآلات الجسمانية فاذا فارقت عادت الى ما منه بدأت عود مجاورة لا عود ممازجة فقال يا مولاي وما النفس
الالهية الملكوتية الكلية فقال قوة لاهوتية جوهرة بسيطة حية بالذات اصلها العقل منه بدأت وعنه وعت
واليه دلت واشارت وعودتها اليه اذا كملت وشابهته ومنها بدأت الموجودات واليها تعود
بالكمال وهي ذات الله العليا وشجرة طوبى وسدرة المنتهى وجنة المأوى من عرفها لم يشق ومن جهلها ضل سعيه
وغوى فقال السائل يا مولاي وما العقل قال العقل جوهر دراك محيط بالاشياء من جميع جهاتها عارف بالشيء
قبل كونه فهو علة الموجودات ونهاية المطالب نكته في شأن عالم العلوي وترقيات النفس الانسانية اليه
روي في كتاب الدرر والغرر ان امير المؤمنين عليه السلام سئل عن العالم العلوي فقال صور عارية عن المواد عالية
عن القوة والاستعداد تجلى لها فاشرقت وطالعها فتلألأت والقى في هويتها مثاله فاظهر عنها افعاله وخلق الانسان
ذا نفس ناطقة ان زكاها بالعلم والعمل فقد شابهت جواهر اوائل عللها واذا اعتدل مزاجها وفارقت الاضداد
فقد شارك بها السبع الشداد وروي ان بعض اليهود اجتاز به وهو يتكلم مع جماعة فقال يا ابن ابي طالب لو انك
تعلمت الفلسفة لكان يكون منك شأن من الشأن فقال عليه السلام وما تعني بالفلسفة أليس من اعتدل طباعه صفا مزاجه

قوي اثر النفس فيه ومن قوي اثر النفس فيه بدنه الى ما يرتفع به ومن سما الى ما يرتفع فقد تحقق بالاخلاق النفسية
ومن تحقق بالاخلاق النفسية فقد صار موجودا بالوجود الحقاني ان لم يكن موجودا بالوجود الحيواني فقد دخل في باب الملكوت
الصوري وليس له عن هذه الغاية معبر فوق الوجود الا الله اكبر ابن ابي طالب لقد نطق بالحقيقة حيث قال في
هذه الكلمات رضي الله عنه وفي الحديث القدسي المتفق عليه بين اهل الاسلام ما تقرب الي عبدي
بشيء احب الي مما افترضته عليه وانه ليتقرب الي بالنوافل حتى احبه فاذا احببته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره
الذي يبصر به ولسانه الذي ينطق به ويده التي يبطش بها ان دعاني اجبته وان سألني اعطيته اقول معنى محبة
الله للعبد كشفه الحجب عن قلبه وتمكينه اياه من قربه ومعنى المحبة من العبد سير نفسه الى طلب الكمال الذي ادركه وتحببه
بتحملها لما تقربها اليه فاذا علم العبد ان الكمال الحقيقي ليس الا لله وان كل ما يراه كمالا من نفسه او من غيره فهو
من الله وبالله والى الله لم يكن حبه الا لله وفي الله وذلك يقتضي ارادة طاعته والرغبة فيما يقربه اليه ويتبع كان
وسيلة الى معرفته ومحبته قال الله تعالى لرسوله ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله فان متابعة الرسول في عبادته
وسيرته واخلاقه واحواله ونوافله تحصيل القرب الى الله والقرب تحصيل محبة الله اياه قال العلامة المحقق نصير الدين
محمد الطوسي قدس سره العارف اذا انقطع عن نفسه واتصل بالحق راى كل قدرة مستغرقة في قدرته المتعلقة بجميع المقدورات
وكل علم مستغرقا في علمه الذي لا يعزب عنه شيء من الموجودات وكل ارادة مستغرقة في ارادته التي لا يتأبى عنها
شيء من الممكنات بل كل وجود وكل كمال وجود فهو صادر عنه فائض من لدنه فصار الحق ح بصره الذي
به يبصر وسمعه الذي به يسمع وقدرته التي بها يفعل وعلمه الذي به يعلم ووجوده الذي به يوجد فصار العارف ح

متخلقا

متخلقا باخلاق الله بالحقيقة اقول ولعل مراده بيان في الشبه من سابع انشئه وورد في التوحيد
القدسي من طلبني وجدني ومن وجدني عرفني ومن عرفني احبني ومن احبني عشقني ومن عشقني عشقته ومن عشقته قتلته ومن
قتلته فعلي ديته ومن علي ديته فانا ديته وروى محمد بن جمهور الحساوي عن امير المؤمنين عليه السلام انه قال ان لله شرابا
لاوليائه اذا شربوا سكروا واذا سكروا طربوا واذا طربوا طابوا واذا طابوا ذابوا واذا ذابوا خلصوا واذا خلصوا طلبوا
واذا طلبوا وجدوا واذا وجدوا وصلوا واذا وصلوا اتصلوا واذا اتصلوا لا فرق بينهم وبين حبيبهم وفي كتاب التوحيد
للصدوق عن الصادق عليه السلام ان روح المؤمن لاشد اتصالا بروح الله من اتصال شعاع الشمس بها وفي مصباح الشريعة
عن الصادق عليه السلام العارف شخصه مع الخلق وقلبه مع الله لو سهى قلبه عن الله طرفة عين لمات شوقا اليه والعارف امين
ودائع الله وكنز اسراره ومعدن نوره ودليل رحمته على خلقه ومطية علومه وميزان فضله وعدله قد غني عن الخلق والمراد
والدنيا ولا مونس له سوى الله ولا نطق ولا اشارة ولا نفس الا بالله لله من الله مع الله فهو في رياض قدسه متردد
ومن لطائف فضله اليه متزود والمعرفة اصل وفرعه الايمان كلمة في علة تنزل الارواح من الملكوت الاعلى الى عالم
روى عن عبد الله بن الفضل الهاشمي قال قلت لابي عبد الله عليه السلام لاي علة جعل الله الارواح في الابدان بعد
كونها في الملكوت الاعلى في ارفع محل فقال عليه السلام ان الله تبارك وتعالى علم ان الارواح في شرفها وعلوها متى تركت
على حالها نزع اكثرها الى دعوى الربوبية دونه عز وجل فجعلها بقدرته في الابدان التي قدرها لها في ابتداء التقدير
نظرا لها ورحمة بها واحوج بعضها الى بعض ورفع بعضها فوق بعض درجات وكفى بعضها ببعض وبعث
اليهم رسله واتخذ عليهم حججه مبشرين ومنذرين يأمرونهم بتعاطي العبودية والتواضع لمعبودهم بالانواع التي

تعبدهم بها ونصب لهم عقوبات في العاجل وعقوبات في الآجل ومثوبات في العاجل ومثوبات
في الآجل ليزجرهم بذلك في المحرم ويرغبهم في الخير وليدلهم لطلب المعاش والمآب فيعلموا بذلك
انهم مربوبون وعبيد مخلوقون ويقبلوا على دعوته فيستحقوا بذلك نعيم الابد جنة الخلد ويامنوا من النزوع الى
ما ليس لهم بحق ثم قال يا ابن الفضل ان الله احسن نظرا لعباده منهم لانفسهم الا ترى انك لا ترى فيهم الا
محبا للعلو على غيره حتى ان منهم من قد نزع الى دعوى الربوبية ومنهم من قد نزع الى دعوى النبوة بغير حقها ومنهم
من قد نزع الى دعوى الامامة بغير حقها مع ما يرون في انفسهم من النقص والعجز والضعف والمهانة والحاجة
والفقر والآلام المتناوبة عليهم والموت الغالب لهم والقاهر لجميعهم يا ابن الفضل ان الله تعالى لا يفعل بعباده الا
الاصلح لهم ولا يظلم الناس شيئا ولكن الناس انفسهم يظلمون المقالة الثالثة في حدوث العالم قال الله تعالى ان ربكم الله الذي
خلق السموات والارض في ستة ايام ثم استوى على العرش كلمة فيها تبيين معنى الحدوث ومعنى
ثبوته للعالم اما الحدوث بمعنى ان له صانعا يفتقر اليه فمما لا يحتاج الى بيانه لان كل ما سوى الخواص والعوام
بديهي ولهم الغير بهم فطري كما مر بيانه افي الله شك فاطر السموات والارض ولئن سألتهم من خلق السموات
والارض ليقولن الله فهو ثابت بالفطرة والنظر والعبرة واما الحدوث بمعنى المسبوقية بالعدم ففيه معنيان
احدهما الحدوث الذاتي وهو ان يكون ذات الحادث مسبوقا بذات المحدث والآخر الحدوث
الزماني وهو ان يكون زمان وجود الحادث مسبوقا بزمان عدمه والمعنى الاول يجري في كل ما سوى الله
وهو ثابت في الكل ما يجري فيه والمعنى الثاني انما يجري فيما يدخل تحت الزمان من ما تقدم على الزمان

وهو الص

وهو ايضا ثابت في الكل ما يجري فيه بل يتنبذ عنه شذوذ بال المعنى الاول ان المصنوع مسبوق بان يكون في مرتبة
ذات الصانع لان معنى الصانعية والمصنوعية ليس الا تقدم ذات على ذات تقدما ثابتا من الازل ولو كانا
معا لكان الصنع تحصيلا للحاصل فكان الصانع في ازل قدرته والمصنوع بعد في حيز عدمه فكان الصانع ولا مصنوع
ثم حدث المصنوع باحداث الصانع اياه وبعبارة اخرى الايجاد لا يتعلق الا بالمعدوم فلا يكون العالم ازليا بل
فضلا وجود من الغير فله مبدء والابتداء ينافي الازلية وايضا يلزم ان يكون مستفيد الوجود من الغير لا يكون مستفيد
الوجود من الغير وهذا معنى الحدث كان الله ولم يكن معه شيء وهذا معنى قول من قال الآن كما عليه كان فمعنى كان هنا
سلب قوله في [illegible] حتى كان الله عليما حكيما فهو منسلخ عن معنى الماضي بل عن مطلق الزمان وهذا التقدم الصانع العالم
على مصنوعاته وهو التقدم الحقيقي الذاتي الذي لا يتقدم اشرف منه ولا اقدم مرتبة في الشرف اذ لا يتقدم العدد الا التقدم
على ذات الصانع بذاته ولا يفتقر المتقدم في تقدمه الى واسطة تكون علة لتقدمه وكذا التأخر الذي بازائه هو التأخر
الحقيقي الذاتي الذي هو تأخر اخس منه ولا في مرتبة في الخسة اذ لا يكون التأخر بهويته بذاته من غير واسطة واما
المعنى الثاني فتبين مما يأتي كلمة بها يتبين تناهي الزمان من لدنه ومن بدء العالم ليس بين الله وبين العالم بعد مقدر
لانه لو كان امرا موجودا فيكون من العالم ان العالم ليس شيئا ولا ريب احد الى الآخر من جهة الزمان تقتضيه [illegible]
بعدية ولا معية لاستحالة الزمان من الله ومن بدء العالم وذلك لان سبب فعل العالم الى الصانع انما هو
ارادته وقدرته وحكمته والصانع بالامكان والكون لا بد منهما وليس الزمان الا عدد حركات الفلكات فكان الحدوث
ليس الا ما احاطه الفلك اولا الفلك فذاتهم [illegible] فمن الزمان ولا مكان فيما اوسع له من حيث [illegible]

ما فيه الاجسام والادوار وجاء المكان والزمان وذلك بعد ما ابدع حتى ذكر كثيرا من الارواح والاجسام والعقول
فالزمان انما حدث بعد حصول كرائم الموجودات وعظائمها وبعد حدوث اركان المخلوقات ودعائمها وقد
ثبت ذلك بقواطع البراهين ودوائمها فالتقدم الزماني ممتنع في حق الحق سبحانه وفي حق ابتداء العالم فسقط
السؤال عن مبدأ العالم كما هو ساقط عن وجود الحق سبحانه لمن تنزه السؤال عن الزمان ولا زمان قبل العالم وليس قدم
الحق بتطاول مرور الزمان تعالى عن ذلك بل بالوجوب الذاتي والفرق بين الازل والقدم ان الازل عبارة
عن معقولية الحقيقة له سبحانه والقدم عبارة عن مقابلة المسبوقية بالعدم في نفس قبليته على الاثر فليس الا وجود بحت
خالص ليس من العدم شيء هو وجود الحق والوجود الذي من العدم هو وجود العالم وهو حادث في غير زمان والعالم
وان كان موجودا في علمه سبحانه الا انه محدث في نفس ذاته والوجود الذي فيه مفتقر الى موجد يوجده في العين
فوجوده مرتب على وجود الحق وهذا معنى المحدث ولا يصح عليه اطلاق اسم القديم وفي كلام امير المؤمنين عليه السلام اذ
لا معلوم ورب اذ لا مربوب وقادر اذ لا مقدور وفي لفظ اخر له حقيقة الربوبية اذ لا مربوب ومعنى الالهية
اذ لا مألوه ومعنى العالمية اذ لا معلوم ومعنى الخالقية اذ لا مخلوق وتأويل السميع اذ لا مسموع ليس منذ خلق
استحق معنى الخالق ومن حيث احدث استفاد معنى المحدث وقال رحمه قدس سره مطارد الزمان وتنزه عن
مداخل المكان وقال عليه السلام لا يقال له شيء ولا يضرب له امد تحتوي وليس لمن سبقه القدم الى مخلوقاته مع ان تختلف
بالمعية والازلية فيكون بالنعت معه ومع موقع الكل واخرين فيتركب ذاته سبحانه من جهتي فعله وقوته ويتغير صفاته في
حين تغير المحدثات المتعاقبات تعالى عن ذلك بل نسبته الى ذاته [illegible] تعالى عما يقول [illegible] من جميع

الوجود الى الجميع وان كان من المجردات فان نسبته واحدة وقوته قويته ثابتة غير متناهية ولا تتغير وصلاته
والتغير بحسب استعداد انها متعينات لكن في وقته ومحله على حسب طاقته وانما قصورها وفقدها ونقصها ما في نفس
الامور المنها وقوابل حدوثها وليس هناك مكان ونحو ذلك فالمكان والمكانيات بالنسبة اليه تعالى
كنقطة واحدة في نسبة الوجود والسموات مطويات بيمينه والزمانيات بازالها وآبادها كآن واحد عنده في كل
حيث الفعل بما هو كائن والموجودات قديمها وحديثها وغيبها وشهادتها كوجود واحد في الفيضان عنه ما خلقكم ولا بعثكم الا
كنفس واحدة وانما التقدم والتأخر والتجدد والتصرم والحضور والغيبة في هذه كلها بقياس بعضها الى بعض
وفي مدارك المحجوبين في مطمورة الزمان المسجونين في سجن المكان لا غير وان كان هذا مما يستغرب الاوهام ويستشنع عنه
قاصر الادراك والافهام واما قوله تعالى كل يوم هو في شأن فهو كما قال بعض اهل العلم انها شئون يبديها لا شئون
يبتديها كلمة فيها تحقيق كيفية صدور العالم من الله تعالى [illegible] فانه يفيض على ما [illegible] جوهرية [illegible] صور
المتقومة لذاته ما دام [illegible] والفيض [illegible] بمثل ذلك تبارك فانها تفيض على ما حولها من الاجسام المستعدة
ومن جوهر قربها والصورة المقومة لها وفي [illegible] المجردة فتنقص الى [illegible] لطف اذ [illegible]
فاذا [illegible] تنقص من الحار الرطوبة [illegible] جسم الاجسام المجاورة له والرطوبة هو جوهرية الحار والصورة المقومة لذاته فلم
تكن منفصلة الى المحل [illegible] ضعف وكذا تنقص من الشمس النور والضياء على الارض والهواء وهو جوهري لها
فاذا حجز بينهما حاجز انقطع النور [illegible] وكذا تنقص من الروح الحيوة على البدن وهي جوهرية لها فاذا فارق الروح
البدن بطلت حيوة الجسد [illegible] وذلك لان الفيض ما دام متواترا متصلا دام المفاض فان انقطع

انقطع فبهذا حكم وجود العالم من الباري سبحانه الذي هو واجب الوجود بحسب وجوب صرف على ان وجوده الازلي
ليس من هذه المخلوقات بل هي انفيض من انه عز وجل وانما هي مقدرات مقابلات والافاضة من خالقها
جل شأنه عن المثال الموجود ذاته عن الاوهام والخيال وقد ظهر من هذا البيان ان صدور العالم من الباري جل ذكره ليس كوجود
الدار من البنا المستقل بذاتها المستغنية عن البنا بعد فراقه وحاشا ان يكون الامر كذلك لان البنا مركب لمواد
ومؤلف لها من اشيا هي موجودة على انها قائمة بذاتها وليس الابداع والاختراع تركيب والا لما … بعد احداث
واخراج من العدم ولكن كوجود الكلام عن المتكلم ان سكت بطل الكلام بل كوجود ضوء الشمس في الجو المظلم الذات ما دامت
الشمس طالعة فان غابت الشمس بطل الضوء من الجو لكن الشمس لو حجب عليه العدم لذاته وكما ان الكلام ليس جزء المتكلم
فعله وعمله اظهره بعد ما لم يكن وكذا النور الذي يرى في الجو ليس بجزء من الشمس بل هو انبجاس وفيض وهكذا الحكم في وجود
العالم عن الباري جل شأنه وليس بجزء من ذاته بل فضل وفيض يتفضل به ويفيض الا ان الشمس لم تقدر ان تمسك
نورها وفيضها لانهما مطبوعة على ذلك بخلافه سبحانه فانه مختار في فعاله يجوز ان الاختيار جل وارتفع عما تتصوره العوام
وسنة واقوى من ذلك التمثيل اعتقاد … الكلام ان شاء تكلم وان شاء سكت فهو سبحانه ان شاء افاض جوده
وفضله واظهر حكمته وان شاء امسك ولو امسك طرفة عين عن الافاضة والتوجه لتهافتت السموات وبادت
الافلاك وسقطت الكواكب وعدمت الاركان وهلكت الخلائق ودثر العالم دفعة واحدة بلا زمان
كما قال عز وجل ان الله يمسك السموات والارض ان تزولا ولئن زالتا ان امسكهما من احد من بعده
فيها اشارة الى تجدد الخلق مع الانات العالم المجموعة متغير ابدا وكل متغير متبدل تبديلا مع الانات

فوجد

فوجد في كل آن تعين غير التعين الذي هو في الآن الآخر مع ان العين الواحدة التي نظر عليها هذه التغيرات
كما انها في العين الواحدة هي الجوهر المعقول الذي قبل هذه الصور المسماة بالعالم ومجموع الصور اعراض متبدل في كل آن كما
لمن ليس غيره جل حيث في كل نفس … بالحمالية … كل يحدث … جديدا ومذهب التحقيق وهو ما
سمعنا قوله عز وجل كل يوم هو في شأن اي كل وقت … الآن وهو اصغر الايام واحد سعاته قوله خلق الارض
في يومين في تفسير على ابن ابراهيم … اي وقتين ابتداء الخلق وانقضائه وقال في قوله جل
جلاله فقضاهن سبع سموات في يومين اي وقتين ابتداء وانقضاء واما قوله عز وجل وقدر فيها اقواتها في اربعة ايام
في تفسير اربعة اوقات ثم فسره بالفصول الاربعة وعلى هذا فيمكن ان يكون المراد بستة ايام هذان الوقتان مع
هذه الاربعة اوقات فان خلق السموات والارض مع تقدير الاقوات انما تم بهذه الاوقات والسر في
خلق السموات والارض في ابتداء وانقضاء ان الممكن في حد ذاته مفتقر الى موجد قيوم لانه في حد ذاته معدوم فهو في
كل آن معدوم في ذاته موجود بموجده مفتقر الى وجوده المجدد بعد وجوده المفيض فلا يزال سبحانه يبدع ويصنع ويخلق
ويرزق ويدبر في الوجود من الصانع قوله عز وجل وقالت اليهود يد الله مغلولة قال لم يعنوا انه هكذا ولكنهم قالوا
قد فرغ من الامر فلا يزيد ولا ينقص قال الله جل جلاله تكذيبا لقولهم غلت ايديهم ولعنوا بما قالوا بل يداه مبسوطتان
ينفق كيف يشاء الم تسمع الله عز وجل يقول يمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده ام الكتاب ولما كان هذا الخلق من
جنس ما كان اولا التبس على المحجوبين ولم يشعروا بالتجدد والذهاب ما كان من الفنا في المحق بل هم في لبس من خلق
جديد وانواع … بها وهي … بعيد وترى الجبال تحسبها جامدة وهي تمر مر السحاب فظهر ان المعنى الماء الجاري

فانه في كل آن يدخل قطرة منه في النهر وتنفصل الاخرى بلا حد من النهر ثم يذهب ويدخل الاخرى مع انها
ترى واحدة بالشخص وانه في النهر المشتعلة من الدهن والفتيلة فانه يدخل في كل آن شعلة غير في تلك الشارية ويتحقق
الصفة النورية ثم تذهب تلك الصورة بصيرورتها هواء وكذا شأن جميع العالم بأسره فانه يستمد آناً من الخزائن الالهية التي
لا تنقص ولا تنقص بل تزداد وتفيض فيفيض منها ويرجع اليها فقال الله تعالى عز جل وان من شيء الا عندنا خزائنه وما ننزله
الا بقدر معلوم وقال سبحانه ما عندكم ينفد وما عند الله باق **شعر** عالم چه جوی آب بسته نماید ولیک ؛ مسرور در سر …
نو نو دوان از گذرت ؛ گفته که می‌رود نو نو رکاب می‌رسد ؛ گر نه ورا نظر عالم به تو بهیات ؛ فما علاقی بحکن به ره صدرا لی
العالم في كل نفس وفي الحقيقة الامر ليس الا تجلي واحد يظهر له بحسب النسب والمرايا وبحسب استعدادها تعينات فيتكثر لكثرة
التعدد والنسبة المختلفة والاسماء والصفات الا ان الامر في نفسه متعدد او ورد وطار ومتجدد وانما التعدد والتكثر وغيرها
من احوال الممكنات يوهم التجدد والطريان والتعدد والتغير وكذلك كما يوهم التعدد كالامر الحجة وانما السر في الحق
ثبت من تجليه فتغير العالم في بقائه الى الامداد الوجودي الالهي مع الآنات من حين الى حين وان انقطاع ادنى انقطاع
الامداد المذكور طرفة عين لنفى العالم دفعة واحدة فان الحكم العدمي امر لازم للممكن وانما الوجود له من موجده **شعر** ای جود تو
سرمایه جود همه کس ؛ وی ظل وجود تو وجود همه کس ؛ گر فیض تو یک لحظه بعالم نرسد ؛ معدوم شود بود و نبود همه کس
تتمه في كيفية ارتباط الحادث الزماني بالقديم ان بعض الموجودات لذاته متغير والتغير عارض له من غير جعل جاعل
وجوهره مقتضيان التغير كالزمان الذي هو ظرف المتغيرات والحركة التي هي متغير بالزمان فان ما بينهما الحدوث
بعد الحدوث والتجدد بعد التجدد فالزمان والحركة يتوسطهما الارتباط بين المتغير الحادث فاضمن الحق المطلق

فهو

فيصح وحدة في من الرابع وظرف الابداع بالاحداث والايجاد جديداً ان ودهر او فصار ذلك سبباً للتجدد
المتجددات وتعدد الاضافات وان سبق الحق فالتغير مجيء والتبدل الذاتي انما هو في الحركة من المتحركات
وانما هو في الزمان من الزمانيات وذلك لان الحركة انما هي في الصفات والنسبيات لانها عبارة عن الخروج من
القوة الى الفعل فلا بد من تقومها بذات من الذوات يخرج من القوة الى الفعل والزمان مقدار الحركة تابعة لها والحركة لازمة
من اثار الطبيعة والطبيعة متحركة وانما فهي ذوات في سبيل الذات متجددة الحقيقة اذ لو لم تكن سيالة لم يمكن صدور الحركة
عنها لاستحالة صدور المتجدد عن الثابت العلم الاول متوارد احوال عليها تصحيح لان كون مع صدور الحركة متعددات
لاجزائها سبقاً عليها بالزمان وانما العلة المقتضية للحركة فلا بد ان تكون مع معلولها وليس في الطبيعة متغير فالتغير الذاتي
انما هو للطبيعة من غير تحمل جعل جاعل بينهما وبهذا يصح ارتباط الحادثات بالقديم وذلك لان تجدد الطبيعة عين ثباتها
كما ان قوة المادة الاولى عين فعليتها فالطبيعة باعتبار ثباتها مرتبطة بالحق سبحانه وباعتبار تجددها يرتبط اليها تجدد المتجددات
وحدوث الحادث فالمتحرك بالذات ليس الا الطبيعة السارية في العالم الجسماني بأمره سبحانه من الوجود الساري في
عالم الامكان باذن الله جل جلاله وبعد ذلك فانما يتحرك بالعرض وبالتبع فالحق سبحانه دفعي الابداع والصنع
احدي الامر والتكوين والعالم تدريجي الوجود متبدل الكون وانما يوجد بأمر كن فهو له سبحانه ادفعي اقصر امره واحدة في
يقول له كن بلا حرف ولا صوت فيكون فاذا كان انزف العدم الهالك الافق وبطلانه الذاتي فيقول له
غرجهتا ثانياً كن فيكون ثانياً بهذه الكلمة الثانية وان شئت قلت بتلك الكلمة الاولى بعينها لان امره
واحدة وكلمة واحدة الا انها ثانية في حق العالم فاذا كان ثانياً انزف العدم من ساعته فيقول له عز سلطانه

تا آن که یکون ثانیا و هکذا الی ما شاء الله نظیر ذلک ما ورد فی الحدیث ان الله تعالی یحاسب عباده من الاولین
والآخرین یوم القیامة فیحاسب کلهم محاسبة واحدة فیسمع منها کل واحد قضیته دون غیره و یظن انه المخاطب دون
غیره لا یشغله غیره عن مخاطبته فیفرغ من حساب الاولین والآخرین فی مقدار نصف ساعة من ساعات الدنیا
ولا استبعاد فی ذلک لان الصباغ یصبغ کثیرا من الثوب الابیض و الثوب الازرق فی الصبغ الاخضر
فیخرج الاحمر احمر و الاخضر اخضر و لیس فیه الا الصبغ الواحد و اما اصحاب الخرق فی العادة فی الارشاد
هو منقضی جواهرها التی هی بایدی الممکن من الآثار [illegible] دون غیره **شعر** حسن روی تو به یک جلوه که در آینه کرد ؛ این
همه نقش در آیینه اوهام افتاد ؛ این همه رنگ که از نقش مخالف می‌بود ؛ یک فروغ رخ ساقی است که در جام افتاد **المقالة [illegible]**
فی القضاء و القدر اما لکونه [illegible] بالتقدیر **کلمة** فی معنی القضاء و القدر و سر القدر القضاء عبارة عن الحکم الالهی فی اعیان الموجودات
علی ما هی علیه من الاحوال الجاریة من الازل الی الابد و القدر هو تفصیل ذلک الحکم بایجادها فی اوقاتها و ازمانها التی
تقتضی الاشیاء وقوعها فیها باستعداداتها الجزئیة فتعلیق کل حال من احوال الاعیان بزمان معین و سبب معین عبارة عن القدر
و سر القدر انه لا یمکن لعین من الاعیان الخلقیة ان یظهر فی الوجود ذاتا و صفة و فعلا الا بقدر خصوصیة قابلیته و استعداده الذاتی
الذی یقتضی التغیر و التبدیل و المزید و النقصان و ذلک لان الخلق هم المعلومون له سبحانه و هو العالم بهم علی ما هم
علیه فی انفسهم و لا اثر للعلم فی المعلوم بان یحدث فیه ما لم یکن له فی حد ذاته بل هو تابع للمعلوم و الحکم علی المعلوم
تابع له فهذا حکم من العالم علی المعلوم الذی بالمعلوم و بما یقتضیه ذاته بحسب استعداده الکلی و الجزئی ان قیل فالمعلومات عطیة
العلم من نفسها ثم العلم حکم علیه فلم یصح له الغنی عن العالمین و انصافا فان الله وصف ذاته بالتکلیف و بالحجة البالغة علی المعلومات

ولکن الله ما یقدره فقد ان المعلومات اذا نعتت فی العلم الالهی لکن الاعیان الثابتة من حیث قضیتها و الحکم بها علیها علیه الدنیا
فقضیته خیرا کانت او شرا فصلا دونها بعد ذلک من نفسها امورا هی علیها عما علیها علیه او لا فلم یعطها ایاها مما یقتضیه و ما
حکم الله بها علیها فی فقره له سبحانه علی الخلق بکفر العصیان من نفسه بحسب ما قضیها علیها بانهم و طلبهم بلسان استعداداتهم ان
یحکم بکفر او عاصیه فکان فی علمه بظهره و جودا بانهم الغیبیة فلیس للحق الا افاضة الوجود علیهم و اما الحکم فمنهم و علیهم فلا یحمدوا
الا انفسهم و لا یذموا الا انفسهم و لا یبقی للحق الا حمد افاضة الوجود لان ذلک له لا لهم و لذلک قال ما یبدل القول لدی و ما انا بظلام للعبید
ما قدرت علیهم الکفر الذی یشقیهم ثم طلبتهم بما لیس فی وسعهم ان یاتوا به بل عاملناهم بحسب ما علمناهم و ما علمناهم الا بما
اعطونا من نفسهم مما هم علیه فان کان ظلما فهم الظالمون و لذلک قال و لکن کانوا انفسهم یظلمون و فی الحدیث من وجد خیرا
فلیحمد الله و من وجد غیر ذلک فلا یلومن الا نفسه **شعر** در زن خانه بخت [illegible] کرده بار ؛ چه [illegible] لطف [illegible] کرم
نداشت فان قیل فما فائدة قوله سبحانه و لو شاء لهداکم اجمعین قیل لو حرف امتناع لامتناع فما شاء الا ما هو الامر علیه و لکن عین
الممکن قابل للشی و نقیضه فی حکم دلیل العقل و ای الحکمین المعقولین وقع فهو الذی علیه الممکن فی حال ثبوته فی العلم فمشیئته احدیة
التعلق و هی نسبة تابعة للعلم و العلم نسبة تابعة للمعلوم فعدم المشیئة معلل بعدم اعطاء اعیانهم بذاتها الهدایة للتفاوت استعداداتهم
و عدم قبول بعضها الهدایة و ذلک لان الاعیان الثابتة فی حق الحق متعارضة و هدایته للمشیئة فمشیئته للحق من حیث ما هو
الممکن علیه لا من حیث ما هو الحق علیه قال سبحانه و لکن حق القول منی و قال افمن حق علیه کلمة العذاب و قال ما یبدل القول
لدی فهذا هو الامر الذی یجب للحق و الذی یرجع الی الکون و لو شاء [illegible] فی النفس [illegible] فان الممکن قابل للهدایة
و الضلالة من حیث ما هو قابل فهو [illegible] فی نفس الامر لیس فیه الا امر واحد فان قیل فی حقائق الموجودات

استعداداتها فائضة من الحق سبحانه فهو جعلها كذلك فالحقائق غير مجعولة بل هي صور علمية للاسماء الالهية وانما
المجعول وجوداتها في الاعيان والوجودات تابعة للحقائق فان قيل اليس الاختيار من جملة الحقائق العلمية ومن صفة
من الاوصاف الالهية والخلقية ليس لعينه ولا الضرورة ولا بد فيه من الحق وصف ذلك كما قال ربك يخلق
ما يشاء ويختار فقد ثبت ولكن لا بد بعد من وقوع المختار من غيره والمختار لا بعيان حسن لكن ان يكون وهو ما هو الامر عليه
وهو يفعل ما يشاء ولهذا قال في جواب داود حين سأله لما خلقت الخلق قال لما هم عليه فليس في الامكان
من هذا العالم اذ ليس الحكم من الحق سبحانه فما كان في الامكان اكمل من هذا العالم لكان نقصا من جهة الحكم من وجوده
وما ثمه الا له فليس في الامكان الا شيء ما ظهر الا لكونه **شعر** هر چه حكم حق حكم ملك ثابتست ؛ حكمي ز حكم
حق فزون ابرست ؛ هر چيز كه هست آنچنان مي بايد ؛ آن چيز كه آنچنان نمي بايد نيست **كلمة** في نفي الجبر
والتفويض واثبات الامر بين الامرين وقد ثبت ان له تعالى قادر على جميع الممكنات ولم يخرج شيء
من الاشياء عن مصلحته وعلمه وقدرته وايجاده بواسطة او بغير واسطة والا لم يصح ابدية الكل فالهداية والضلال والايمان
والكفر والخير والشر والنفع والضر وسائر المتقابلات كلها منتهية الى قدرته وتاثيره وعلمه ومشيته اما
بالذات او بالعرض فافعالنا وافعال سائر الموجودات وافاعيلها بقضائه وقدره وهي واجبة الصدور منها
بذلك ولكن بتوسط اسباب وعلل من ادراكاتنا وارادتنا وحركاتنا وسكناتنا وغير ذلك من الاسباب العالية
الغائبة عن علمنا وتدبيرنا الخارجة عن قدرتنا وتاثيرنا فاجتماع تلك الامور التي هي الاسباب والشرائط مع ارتفاع
الموانع علة تامة يجب عندها وجود ذلك الامر المدبر المقضي المقدر وعند تخلف شيء منها او حصول مانع بقي

وجوده في حيز الامتناع والبطون مختفيا وذو حجاب لا بجنس الحق او جد من الاسباب الكونية ولما كان من جملة الاسباب
وخصوصا القريبة منها ادراكنا وتفكرنا وتخيلنا وما لنا من الاختيار حيث ظن المحجوب ان التزلزل فالعقل حين بادي النظر فان
اعطانا القوة والقدرة والاستطاعة لنسبوا الينا حسن عملنا مع حاجة علمه في وجوبه الى بلغنا وامكانه واضطراره الى ذلك
اختيارنا كيف وانه ما يجب الا ما اختار ولا شك ان القدرة والاختيار من الاسباب من الادراك والعلم والارادة
والفكر والتخيل وقواها والاسباب لها هي ما تعطي لنا ليس لنا نفعل واختيارنا ولا التسلسل القدرة والارادات الى غير النهاية وذلك
لانا وان كنا بحيث ان شئنا فعلنا وان لم نشأ لم نفعل لكنا لسنا بحيث ان شئنا شئنا وان لم نشأ لم نشأ بل اذا
شئنا فلم تتعلق مشيتنا بمشيتنا بل بغير مشيتنا فليست المشية الينا اذ لو كانت المشية الينا لاحتجنا الى مشية اخرى سابقة
وتسلسل الامر الى غير النهاية مع قطع النظر عن استحالة التسلسل نقول مجموع مشيتنا الغير المتناهية بحيث لا تشذ عنها مشية
مشية اما ان يكون وقوعها بسبب امر خارج عن مشيتنا او بسبب مشيتنا والثاني باطل لعدم امكان مشية اخرى
خارجة عن تلك الجملة والاول هو المطلوب فقد ظهر ان مشيتنا ليس بحيث قدرنا كما قال الله تعالى وما تشاؤن الا ان يشاء الله **بيت**
خواهم نخواهم كه بخواهم نخواهم ؛ خواهم نخواهم نه بخواهم خواستم ؛ ليكن چو بخواهم نخواهم بخواهم ؛ خواهم نخواهم بخواهم نخواهم فاذا
نحن في مشيتنا مضطرون واذا تحدث المشية عقيب الداعي وهو تصور الامر الملائم تصورا ظنيا او تخييليا او علميا فانا
اذا ادركنا شيئا فان وجدنا ملائمته او منافرته لنا دفعة بالوهم او بديهة العقل انبعث منا شوق الى جذبه او
دفعه وتاكد هذا الشوق هو العزم الجازم المسمى بالارادة واذا انضمت الى القدرة التي هي هيئة القوة الفاعلة
انبعثت تلك القوة لتحريك الاعضاء من الاوردة والعضلات وغيرها فحصل الفعل فاذن اذا تحقق الداعي للفعل

الذي يقع منه الشيء بتحقق المشية واذا تحقق المشية اي صرف القدرة الى المقدور انصرف القدرة
لا محالة ولم يكن لها سبيل الى المخالفة فالحركة لازمة ضرورة بالقدرة والقدرة محركة ضرورة عند انجزام المشية والمشية تحدث
ضرورة في القلب عقيب الداعي فهذه ضروريات يترتب بعضها على بعض وليس لنا ان ندفع وجود
شيء منها عند تحقق سابقه فليس يمكن لنا ان ندفع المشية عند تحقق الداعي للفعل ولا انصراف القدرة
الى المقدور بعدها فنحن مضطرون في الجميع فنحن في عين الاختيار مجبورون فنحن اذن مجبورون على الاختيار هذا
طريقة اهل العقل والنظر القريبة من الافهام وثمة طريقة اخرى عالية هي طريقة اهل المعرفة والشهود وهي
اقرب الى التحقيق وان كانت ابعد من الافهام فنقول ان المخلوقات مع تباينها في الذوات والصفات
والافعال وترتبها في القرب والبعد من الحق الاول والذات الاحدية تجمعها حقيقة واحدة الهية جامعة لجميع
حقايقها وطبايعها لا بمعنى ان المركب من المجموع شيء واحد هو الحق سبحانه حاش لله بل الحق عن وصمة الكثرة
والتركيب بل هو هو الذي بوجوده تنبسط الاشياء بمعنى ان تلك الحقيقة الالهية مع انها في غاية البساطة والاحدية ينفذ
نورها في اقطار السموات والارضين فما من ذرة الا وهو محيط بها قاهر عليها ظاهر فيها كما قال امام الموحدين
امير المؤمنين عليه السلام مع كل شيء لا بمقارنة وغير كل شيء لا بمزايلة وتلك الصفات المتفرقات جميعها
الالهية جامعة للجميع فان السمع والبصر وغيرهما من الصفات في اي موصوف كان هو له سبحانه حقيقة
ولذلك قال وهو السميع البصير اي لا غيره يعني هو السميع بعين سمع كل سميع والبصير بعين بصر كل
بصير وقال هو الحي لا اله الا هو اي بعين كل حي حياة وفي حديث القدسي بي يسمع وبي يبصر شعر حق را

خلق چون آب صاف و زلال / اندرو تابان صفات ذو الجلال / ماه بین کاین مظهرست حق
عالمان بر آن که آب حق / خوبرویان آینه خوبی او / عشق ایشان عکس مطلوبی او / قرنها بر قرنها رفت ای همام
وین معانی برقرار و بر دوام / آب مبدل شد درین جو چند بار / عکس ماه و عکس اختر برقرار / فهذه الافعال
فانها منسوبة الى الموجودات من ذلك الوجه الذي يرجع الى الحق بعينه فكما ان وجودها امر متحقق في الواقع
فهي كذلك شئون من الحق سبحانه ولمعة من لمعانه ومظهر من مظاهر ذاته فهو فاعل لما يصدر عنه بالتحقيق وبالمجاز ومع
ذلك فصدورها عن الحق سبحانه بحسب قصور وتشبيه يعني ذلك كما قال انه وما رميت اذ رميت ولكن
الله رمى شعر بارها گفته ام و بار دگر میگویم / من دلشده این ره نه بخود میپویم / در پس آینه طوطی صفتم داشته اند
آنچه استاد ازل گفت بگو میگویم / من اگر خارم اگر گل چمن آرایی هست / که از آن دست که میپروردم میرویم
فالحمد ... ايها المجبري فالفعل ثابت لك بما انه ... وقيامه بك وشكل جانب ...
القدرة فالفعل منسوب اليك من حيث انت انت لا من حيث ... او قطع النظر عن ارتباطه بوجود الحق
فهو بطل فكذلك فعلك ... قيام بوجود فاعله والنظر الصحيح بين الاثر في فعل النفس وتصورات النفس
وانوار جميع قواه فانه هو ... وفصل الخطاب القول الامام الحق لا جبر ولا تفويض بل امر بين الامرين
له ... الا ان ... المشية للعبد ... جبر ... ولا ... التفويض وقال ... كسبت
بذلك وما كسبت ... فيكون ... سلطانه ولا ... فيكون شريكا ... فيما
طاعة ... المعصية ... الا ... ولا قوة على الطاعة الا به ولا ... ان ... ولا مشية الا بعد مشية ...

والتنزيه والمحسنات والمحامد ترجع الى مقام الوحدة والتشبيه والسيئات والمذام ترجع الى عمل الكثرة فسبحان
من تنزه عن الفحشاء سبحان من لا يجري في ملكه الا ما يشاء وفي الكافي عن النبي صلى الله عليه وآله من زعم ان الله يامر بالسوء والفحشاء
فقد كذب على الله ومن زعم ان الخير والشر بغير مشية الله فقد اخرج الله من سلطانه ومن زعم ان المعاصي بغير قوة
الله فقد كذب على الله ومن كذب على الله ادخله الله النار وعن الصادق عليه السلام قال الله اكرم من ان يكلف الناس ما لا يطيقون
والله اعز من ان يكون في سلطانه ما لا يريد وفيه قيل للرضا عليه السلام الله فوض الامر الى العباد قال الله اعز من
من ذلك قيل فجبرهم على المعاصي قال الله اعدل واحكم من ذلك ثم قال الله يا ابن آدم انا اولى بحسناتك
منك وانت اولى بسيئاتك مني عملت المعاصي بقوتي التي جعلتها فيك اقول اما اولوية الله سبحانه بالحسنات
فلانه تعالى امر بها ووعد الثواب عليها ووهب القوة عليها ووفق لها وكان الكمالات والخيرات راجعة
الى الوجود وهو منه سبحانه واما اولوية العبد بالسيئات فلان الله عز وجل نهى عنها واوعد العقاب عليها ووهب
القوة ليصرفها على الطاعة فصرفها في المعاصي ولان النقائص والشرور راجعة الى العدم وهو من لوازم الاستعدادات
ولوازم الماهيات المتكثرة في عالم التضاد شعر هر چه هست از قامت ناساز بی اندام ماست ورنه تشریف تو
بر بالای کس کوتاه نیست كلمة في الفرق بين الامر الارادي والامر التكليفي وان ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن ان
له سبحانه بالنسبة الى العباد امرين ارادياً ايجادياً وامراً تكليفياً ايجابياً والارادي لا واسطة له الا الاسباب ولا يجري فيه
العصيان والمطاوعة ووقوع المامور به يوافق مشيته تعالى طرداً وعكساً ولا يتخلف عنها البتة ويقع المامور به
لا محالة واليه يشير بقوله عز وجل انما امره اذا اراد شيئاً ان يقول له كن فيكون والثاني يكون بواسطة الانبياء
والمطلوب

والمطلوب منه قد يكون وقوع المامور به فيوافق مشيته سبحانه ويقع المامور به من غير معصية فيه كالاوامر التي تعلق بها المطيعين
وقد يكون ليس الامر لان يقع المامور به بل لحكم ومصالح فهذا الامر الذي لا يوافق المشية والارادة تعالى ولا يقع
المامور به بل لا يريد وان اراد الامر به وشاء الامر ولذلك لم يقع المامور به روي في الكافي عن الصادق عليه السلام امر الله ولم يشأ و
شاء ولم يامر امر ابليس ان يسجد لآدم وشاء ان لا يسجد ولو شاء لسجد ونهى آدم عن اكل الشجرة وشاء ان ياكل منها ولو لم يشأ لم
ياكل وفي غيره حكم الله ان لا يقوم احد من خلقه بحقه فلما علم بذلك وهب لاهل محبته القوة على معرفته و
وضع عنهم ثقل العمل بحقيقة ما هم اهله ووهب لاهل المعصية القوة على معصيتهم لسبق علمه فيهم ومنعهم اطاقة القبول منه
فوافقوا ما سبق لهم في علمه ولم يقدروا ان ياتوا حالاً تنجيهم من عذابه لان علمه اولى بحقيقة التصديق وهو معنى شاء ما شاء
وهو سره وفيه عنه عليه السلام انه قال ان الله عز وجل اوحى الى موسى وانزل في التوراة اني انا الله لا اله الا انا خلقت الخلق وخلقت الخير واجريته
على يدي من احب فطوبى لمن اجريته على يديه وانا الله لا اله الا انا خلقت الخلق وخلقت الشر واجريته على يدي من اريده
فويل لمن اجريته على يديه وفيه عن الباقر عليه السلام قال لو علم الناس كيف خلق الله الخلق لم يلم احد احدا وفي مناجات سيد الشهداء
الحسين بن علي عليه السلام الهي كيف اعزم وانت القاهر وكيف لا اعزم وانت الآمر وفيها الهي حكمك النافذة و
مشيتك القاهرة لم يتركا لذي مقال مقالا ولا لذي حال حالا وفي هذا المعنى شعر منم آن سوخته ذات که پابند تو دام ستم
در رشته قهر تست مرا تار ... مرا حب خدا انجا که ... شعر گل ... حسن ...
بخود ... چنانکه ... والسر في ذلك ان المشية والارادة والتقدير والقضاء كلها من فعل الله و
في حكمه وفي الاشياء على حسب ما ... والمشية والارادة والمقدر والمقضي الذي تقع في الوجود وقائمة به تكون من فعل العبد

الذي يطلبه من ربه باستعداده وهو قد يكون محبوبا مرضيا كالايمان والطاعات وقد يكون مبغوضا مسخوطا كالكفر والمعاصي
ولا تنافي ان الحكم غير المحكوم به والمحكوم عليه لكونه نسبة قائمة بهما فلا يلزم من كون الحكم الذي من طرف الحق خيرا ان
يكون المحكوم به الذي من جهة العبد خيرا ومحبوبا وهذا هو التحقيق في التفصي عن شبهة مشهورة من انه قد ثبت وجوب
الرضا بالقضاء وعدم جواز الرضا بالكفر والمعاصي فان كان الكفر والمعاصي بالقضاء فكيف التوفيق والتعليم ان تعذيب
الله سبحانه لعباده ليس من جهة غرض له فيه لانه سبحانه بريء من الغرض غني عن عباده بل من جهة الحجة البالغة والحكمة
الكاملة الى تعذيب فريق وتنعيم فريق بما ركب في كل واحد من الذات وخلق لهم من الله من الاستعدادات
وغيرها من اسباب المعاصي والطاعات والشرور والخيرات والنعمات فكل يسوقه الى غاية المطلوبة بالذات
والى ما يساق الى غاية اخرى مراده بالعرض فاطلق على الاول اسم المحبوب وعلى الثاني اسم المكروه واقسم عباده الذين
هم الغالبون فعله واختياره الى من سبقت لهم العناية بالحسنى تسبيط الله عن والبواعث عليه بساقهم الى غاية
كمالهم والى من سبقت لهم العناية بالمشية بالردى فساقهم الى غاية الحكم فلهم فتقضى شهوته نسبة الى المشية الربانية وفي الكافي
عن الصادق قال كان امير المؤمنين كثيرا ما يقول اعلموا علما يقينا ان الله لم يجعل للعبد وان اشتد جهده وعظمت
حيلته وكثرت مكائده ان يسبق ما سمي له في الذكر الحكيم ولم يحل بين العبد في ضعفه وقلة حيلته ان يبلغ ما سمي له
في الذكر الحكيم ايها الناس انه لن يزداد امرء نقيرا بحذقه ولم ينتقص امرء نقيرا لحمقه فالعالم بهذا العامل به اعظم الناس
راحة في منفعة والعالم بهذا التارك له اعظم الناس شغلا في مضرته ورب منعم عليه مستدرج بالاحسان اليه ورب
مغرور في الناس مصنوع له وعن النبي ص اعلم ان الامة لو اجتمعت على ان ينفعوك بشيء لم ينفعوك الا بشيء قد كتبه الله لك

ولو اجتمعوا

ولو اجتمعوا على ان يضروك لم يضروك الا بشيء قد كتبه الله عليك رفعت الاقلام وجفت الصحف وفي القرآن
قل لن يصيبنا الا ما كتب الله لنا هو مولينا وعلى الله فليتوكل المؤمنون وقال ما اصاب من مصيبة في
الارض ولا في انفسكم الا في كتاب من قبل ان نبرأها ان ذلك على الله يسير لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم
وعن الصادق عليه السلام اوحى الله تعالى الى داود تريد واريد ولا يكون الا ما اريد فان اسلمت لما اريد اتعبتك فيما تريد ثم لا
يكون الا ما اريد فان قيل ظهر ان لا راد لقضائه ولا معقب لحكمه بل ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن فلا حاجة للعباد في قضاء حوائجهم
لهم فلا يقضي لم تعبدوه على عمل ولا على صالحة فيما احدث في ابدانهم المحوقة القدر بهم هذا وقد ثبت ان الملوك تحت قهر الطبيعي
باذن ربه والطبيعة تحت قهر النفوس باذن ربه والنفوس تحت قهر العقول باذن ربه والعقول تحت قهر كبرياء ربه عز وجل
وهو ربه الواحد القهار ومن جملة قهره ان الارضين تحت امر السموات باذن ربه والسموات في طي تسخير الملكوت باذن
ربه والملكوت في اسر الجبروت باذن ربه والجبروت مقهور المجبار جل سلطانه وهو الغالب على امره والقاهر
فوق عباده والارض جميعا قبضته والسموات مطويات بيمينه والشمس والقمر والنجوم مسخرات بامره وما من دابة الا هو آخذ
بناصيتها ايدي القدر مغلولة بيد قدرته وانه خلقكم وما تعملون وانتم مقهورون في قبضته مغلولة لعقال مشيته هو الذي يسيركم في البر والبحر
لهم سلطه الا بحوله وقوته وان يمسسك الله بضر فلا كاشف له الا هو وان يردك بخير فلا راد لفضله ان ينصركم الله
فلا غالب لكم وان يخذلكم فمن ذا الذي ينصركم من بعده فسبحان الذي بيده ملكوت كل شيء وتبارك الذي بيده الملك
وفي الحديث النبوي اعوذ بعفوك من عقابك واعوذ برضاك من سخطك واعوذ بك منك جل ثناءك والاول
الى توحيد الافعال والثاني الى توحيد الصفات والثالث الى توحيد الذات وفي مناجات سيد الشهداء في دعاء

عرفوا انت الذي ازلت الاغيار عن قلوب احبائك حتى لم يحبوا سواك شعر نيست بر لوح دلم جز الف قامت يار

چه كنم حرف دگر ياد نداد استادم ثم انه بما تحقق من حقيقة الاسباب المخترعة والافعال ومن التفرع من الامور وبها يتبين

ومنع ذلك لكان اشتباه الحقيقة في فهم ان كل العلوم والقدرة والارادة من جهة اسباب الفعل فذلك الامور لمحض الطاعات

والطاعات والمعاصي والجهد والسعي والمجتهد والانبياء والتكليف والوعد والوعيد والقدرة وتمهيد الترغيب والترهيب

وامثال ذلك فان ذلك كله اسباب ووسائط وروابط لوجود الفعل ووجوه على التحرير ومقتضيات للاتفاق وجهته

المطالب موصلة الى الاتفاق مخرجة للكمالات من القوة الى الفعل وكل ذلك مما يقاوم القضاء لان من حيث انه فعل العبد

فانه من هذه الحيثية مما يحكم به القضاء ولانه لم يقتض لم يوجد ومن حيث ان الله سبحانه جعل من الاسباب علله وما قرر

وقضى الربط والمؤالفات بينه وبين الفعل لما جعل ترتب الدواء سببا لحصول الصحة في هذا المريض فالسبب والمسبب

كلاهما منبعثان من القضاء ومستندان الى الله تعالى اذ الامر والامر الايجادي والتكليفي يسمى تسمى النحو في امر وقع نسبه اودعه ام

مستانف قال في امر فرغ منه وفي امر مستانف وسئل عن نبي الدواء والرقية من قدر الله قال الدواء والرقية ايضا

من قدر الله وسئل امير المؤمنين علي عليه السلام عند انحرافه عن جدار يريد ان ينقض القرين قضاء الله قال افر من قضاء الله الى

قدره ولما كانت الحكمة الالهية تقتضي ان يكون العبد مترددا بين الخوف والرجاء الذين هما جناحا العبودية جعل له كيفية علمه وقضائه

وقدره وسائر الاسباب غائبة عن العقول وجعل العبادات والطاعات ومجارى مجرى ذلك مناط التكليف ومدار العبودية

ليتم المقصود وهذه احدى الطرف في تصحيح القول بالتكاليف مطابقا للاعتراف بحافظ علمه وكون الاقدار جارية

والاقضية سابقة في القدر واما الامتثال من الله سبحانه فهو اظهار ما كتب له اودعه في القدر وارادة ما اودع فيه وغرز

فظهرتها بالقوة بحيث يترتب عليه ثواب العقاب فانه ما لم يخرج من القوة الى الفعل ولم يوجد بعد وان كان معلوما له فلا

تحصل ثمرته وتتبعه الاثر في ان ولهذا قال سبحانه ولنبلونكم حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين ونبلو اخباركم واما الثواب والعقاب

فهما من لوازم الافعال الواقعة منا وثمراتها واللواحق للامور الموجودة فينا وتبعاتها ليس بدوان عليا بن خارج فالمجازات

انما هو اظهار ما كتب له اودعه في القدر وابراز ما اودع فيه وغرز في فطرته بالقوة كما قال سبحانه سيجزيهم وصفهم واما

تفاوت النفوس في ذلك وعلامة ذلك وبها في الخيرات والشرور وشموخها في السعادة والشقاوة فلاختلاف

استعداداتها الذاتية في اللطافة والكثافة والقرب من الاعتدال الحقيقي والبعد عنه وتفاوت الارواح التي بازائها

في الصفا والكدورة والقوة والضعف بحسب الفطرة الذاتية ونشأت المواد وغير ذلك من الاسباب قال الله قل كل يعمل على

شاكلته اي بما يوافق استعداده وفي حديث النبوي اعملوا فكل ميسر لما خلق له شعر گر چه جامه نيكو كنى

هر قدر ايل ... دو كس ... قبل اگر ... شهيدى ... ابن ... والتحقيق اما هو تقاضي

الاسماء الالهية الحاكمة المظاهر المختلفة فان من الواجب ان يكون من جملة صفات الملك خصوصا صفات اللطف

لطف وقهر ... من اوصاف الكمال نعوت الجمال والجلال فلا بد لكل من الصفتين من مظهر ولكل منهما فروع وشعب

فنائية لكل منها وجب تعلق ارادته سبحانه وقدرته الى ايجاد مخلوق يدل عليه كما هو رشحات الارزاق الى كل من الموجودات

مظهر الاسم خص الرحمن فقضت حكمة الباري ايجاد المخلوقات كلها ليكون مظهر الاسمائه الحسنى ومجالي لصفاته العليا شهد

لما كان منتقما قهارا وجد مظاهر القهر من الجحيم و... وقوم ... واهلها ولما كان غفورا غفارا وجد مجالي العفو

والغفران كالجنة واهلها والنسيم واشجارها ونباتها نظرا للسعادة والشقاوة فمنهم شقي وسعيد فظهر ان الوجه الذي هو الظلم والجور

کما یجب بر بشر و دانسته است و نیز ذلک کمثل عمر و جسم کون مطلوبه حاضر لدیه و هو الاقرب الیه و کون فی
طلبه و هو بعید عن مطلوبه و ان کان مطلوبه فی غایة القرب منه شعر دوست نزدیکتر از من بمنست وین عجبتر که من از وی دورم
نمود ان او هر جا در کنار نفس ما باو صد اکفم کفا غلط کندرین فکرت بود ای صد باد جدا الکی با بسه
بی قصد این حرف الذی ... و استقامة صراط کلی احد عبارة عن توجهه الی الاسم الذی یلاحظه و دلک
الاسم هو الذی یربیه و یهدیه و صراط مستقیم بالنظر الی الکمال الذی هو منتهی سیره و اللائق بکماله و ان لم یکن مستقیما بالنظر
الی الوصول الی السعادة التی هو النور المطلق و الظفر بالدرجات ازین جا معلوم شد که یعنی ان کلهم راه بر مستقیمات
است و ان همچنین راستی ابرو و کمان در کمانست شعر ابروی تو کر راست نیست معنی ز کجی راستی
کمان آید چرا که راستی ابرو و کمان عبارت از کجی است که بجای خود آن باشد تا ابرو و کمان نباشند و تنگ
است و انحنف در کجی این راست می آید و همچنین مستقامت و در حقیقت دیدن بطریق مستقیم است
در ظهوران در خود محجوب قصص و طبیعت این نفس پس اگر جایگه قصد مقتضی آن باشد که حقیقت و آن با اسم
مقتضی ظاهر شود و ظهور بر طریق مستقامت خواهد بود که اگر غرض کمال باسم الهادی ظاهر باشد ظهوران و آن مظهر
بر طریق مستقیم نخواهد بود قال مولینا الباقر ان الحکیم العلیم انما غضبه علی من لم یقبل منه رضاه و انما یمنع من لم یقبل منه
عطاه و انما یضل من لم یقبل منه هداه شعر طبیب عشق مسیحا دمست و مشفق لیک چو درد در تو نبیند کرا دوا بکند
تتمة بها یکشف سر المحو و الاثبات و السعادة و الشقاوة و البداء الی الله سبحانه فی الروایات قد عرفت معنی القضاء
و القدر فاعلم ان محل القضاء عالم العقول و الارواح و یسمی باللوح المحفوظ عن التغییر و ام الکتاب لا ملاحظة بالنسبة

الی الله سبحانه بعد الترتیب و التمییز من نوع فرق بین طریق اللطف و الامر و طریق القهر من ضروریات الوجود لکونها
من مقتضیات الحکمة و العدالة و من ههنا قال بعض العلماء انه لیس شیء من الشر الا و هو راجع الی الملک الجبار حتی یجعل
بعض من تحت تصرفه وزیرا و قریبا و بعضهم کناسا بعیدا و لکن کل منهما من ضروریات مملکته و نسبة الظلم الی الله سبحانه فی
تخصیص کل منهما بما یختص به لیس الا انه ضروری فی مقامه و کمال للکل من المخلوقات باستعداد الکل بما یقتضی
الوجود کما ان الکل بحسب استعداده مظهر لظهور اسم خاص فیه او اسماء خاصة و احد بعد واحد حتی یصیر الی الکمال اللائق
و الحق سبحانه منزه عن التقیید بالاسماء و مطهر فیها و هذا هو السبب فی خلاف ضلال المنکرین من طریق الحق کما
اشار الیه المحققین علیهم السلام فی دعاء عرفه الهی اقربت من الاعداء و اشارکت الهی بحکمتی تو فیها الی من حجبک
عنک فانه بطریقه و قربه سبحانه بالنسبة الی الخلق خلاف طریقهم و قربهم بالنسبة الیه لان طریقه و قربه من حیث
الوجود اللاحظة و العینیة التی لا تفاوت فیها بالنسبة الی الجمیع و صار لقرب الحلاد شد بالنسبة الی حروف الکتابة
و طریقهم و قربهم من حیث الظهورات الاسمائیة و الاستعدادات الذاتیة التی هم فیها مختلفون و ان کان بصیر الکل الیه
سبحانه لعدم تقیده بغیر و حصر باسم دون اسم کما قال سبحانه و انک لتهدی الی صراط مستقیم صراط الله الذی له ما فی السموات
و ما فی الارض الا الی الله تصیر الامور فهو سبحانه قریب منهم بحسب غایة القرب و ان کانوا ایاک بعیدا عنه فانه قریب و هو معهم
کانوا علی صراط مستقیم ابدا کما ان ما من دابة الا هو آخذ بناصیتها ان ربی علی صراط مستقیم و مع هذا فبعضهم بعید فبعضهم
ابعد و ابعد الی غایة البعد و علی طریق نقیضه الی الشقاوة و ذلک لان قرب کل واحد منهم الیه سبحانه من جهة اسم
معین هو مقید به و هو بعید عنه من جهة الاسماء الاخر لعدم تحققه بها و ظهوره بها شعر اگر ز لطف دراز نزدیک تر زند

در کل

انما هو من الملائكة عالم النفوس والاشباح وهي النفوس الفلكية بالكتاب المبين لصور الكائنات فيها تفصيلا والنفوس الناطقة
في العالم الجسماني كتاب المحو والاثبات لوقوعهما فيها قال الله تعالى يمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده ام الكتاب وقال عز وجل وان من
شيء الا عندنا خزائنه اي في العقول والارواح وما ننزله الا بقدر معلوم اي النفوس والاشباح وذلك لان النفوس الناطقة الفلكية
وقواها التي هي بمنزلة الخيال فينا لا تحيط بتفاصيل ما يستتبع من الامور دفعة واحدة لعدم تناهيها بل انما تنتقش فيها الحوادث
شيئا فشيئا وجملة فجملة مع اسبابها وعللها على نهج مستمر ونظام مستقر فان ما يحدث في العالم الكون الفاسد انما هو من لوازم حركات
الافلاك ونتائج بركاتها باذن الله تعالى وسلطانه فهي تعلم انه كلما كان كذا كان كذا فمهما حصل لها العلم باسباب حدوث امر ما في هذا العالم
حكمت بوقوعه فيه فينتقش فيها ذلك الحكم وربما تاخر بعض الاسباب الموجب لوقوع الحادث على خلاف ما يوجبه بقية الاسباب
لولا ذلك السبب ولم يحصل لها العلم بعد لعدم اطلاعها على سبب ذلك السبب ثم لما جاء اوانه واطلعت عليه حكمت بخلاف الحكم الاول
فيمحى عنها نقش الحكم السابق ويثبت الحكم الاخر مثلا لما حصل لها العلم بموت زيد بمرض كذا في ليلة كذا لاسباب تقتضي ذلك
ولم يحصل لها العلم بتصدقه الذي يأتي به قبيل ذلك الوقت لعدم اطلاعها على اسباب التصدق بعد ثم علمت
به وكان موته بتلك الاسباب مشروطا بان لا يتصدق فتحكم اولا بالموت وثانيا بالبرء وذلك لان شأن النفوس ان
يكون توجهها الى بعض المعلومات دون بعض وتشتغل لها ببعضها عن البعض الاخر ثم اذا كانت الاسباب لوقوع امر ولا وقوعه متكافئة
ولم يحصل لها العلم برجحان احدهما بعد لعدم مجيء اوان سبب ذلك الرجحان بعد كان لها التردد في وقوع ذلك الامر
ولا وقوعه فينتقش فيها الوقوع تارة واللاوقوع اخرى فهذا هو السبب في البداء والمحو والاثبات والتردد وامثال ذلك فيها ثم لما كانت
افعال الملائكة المسخرين ولما ذاتهم مستهلكة في فعله سبحانه وارادته اذ لا يعصون الله ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون وكل ما يقع

مكتوب لله عز وجل بعد قضائه السابق المكتوب بقلم الاعلى جاز ان يوصف الله سبحانه بالبداء وما شاكله من التغير
والنسخ مع تقدسه سبحانه وتنزهه عن ذلك وقد ظهر بذلك وجه نسبة عز وجل بالاسف والمحاربة ونحوهما وقد ورد في الحديث
القدسي ما ترددت في شيء انا فاعله كترددي في قبض روح عبدي المؤمن يكره الموت واكره مساءته ومع انه عز وجل
قد قضى عليه الموت قضاء حتما لقوله عز وجل ثم قضى اجلا واجل مسمى عنده وقال ولكل امة اجل فاذا جاء اجلهم لا
يستأخرون ساعة ولا يستقدمون قال بعض اهل المعرفة من هذه الطبقة الالهية التي كثيرا ما نقل التردد [illegible] ترددات الحق
في النفوس وذلك انما تقع التردد في فعل امر ما من [illegible] ام لا او ان التردد حين يكون [illegible] الامور المتردد فيها قد اتى
الامر الواقع هو ما ثبت في اللوح من تلك الامور وذلك ان القلم الكاتب في اللوح القدري كتب امرا ما في زمان ما [illegible]
محوه في زمان [illegible] من اللوح الى النفوس وهي ممتدة اليها تحدث بحدوث الكتابة وتستطيع محوها فاذا وصل
الامر محوا كتب غيره فيمتد بسبب ذلك [illegible] الى النفس المسمى الذي كتب هذا من اجله فيخطر له خاطر نقيض خاطره الاول ويكون له
ان الله يمحو ما يشاء [illegible] فيسعد الشخص او يشقى [illegible] وقت في اللوح فاذا محى او ترك [illegible] من كونه [illegible]
بنفسه واثبت صورة [illegible] ثم ان القلم يكتب امرا اخر [illegible] غير متناهية والكون [illegible]
كرم الله [illegible] من الصفات الالهية ولو لم يكن الامر كذلك لكانت الامور كلها حتمية [illegible] الاقلام القدرية
[illegible] في اللوح المحفوظ [illegible] من محو [illegible] اثبات المحو ومحو المحو [illegible]
[illegible] التغيير [illegible] في اللوح المحفوظ الى
هذه الالواح [illegible]

قال العلم علمان فعلم عند الله مخزون لم يطلع عليه احدا من خلقه وعلم علمه ملائكته ورسله فما علمه ملائكته ورسله فانه سيكون لا يكذب
نفسه ولا ملائكته ولا رسله وعلم عنده مخزون يقدم منه ما يشاء ويؤخر منه ما يشاء ويثبت ما يشاء وقال عليه السلام ما عبد الله بشيء مثل البداء
وفي رواية ما عظم الله بمثل البداء وانما الهيبة والعظمة بمثل البداء لان ملاك [illegible] الدعاء والرغبة اليه سبحانه والرهبة منه
وتفويض الامور اليه والتعلق بين الخوف والرجاء واشباه ذلك من اركان العبودية عليه **المقالة الرابعة** في الحجة لله على خلقه
لقد ارسلنا رسلنا بالبينات وانزلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط **كلمة** في بيان اضطرار الخلق الى الحجة
وتفاوت درجات الحجج في الكمال عن الصادق عليه السلام انه قال للزنديق الذي سأله من اين اثبت الانبياء والرسل قال انا لما اثبتنا
ان لنا خالقا صانعا متعاليا عنا وعن جميع ما خلق وان ذلك الصانع حكيما متعاليا لم يجز ان يشاهده خلقه ولا يلامسوه فيباشرهم ويباشروه
ويحاجهم ويحاجوه ثبت ان له سفراء في خلقه يعبرون عنه الى خلقه وعباده ويدلونهم على مصالحهم ومنافعهم وما به بقاؤهم
وفي تركه فناؤهم فثبت الآمرون والناهون عن الحكيم العليم في خلقه والمعبرون عنه جل وعز وهم الانبياء وصفوته
من خلقه حكماء مؤدبين بالحكمة مبعوثين بها غير مشاركين للناس على مشاركتهم لهم في الخلق والتركيب في شيء من
احوالهم مؤيدين من عند الحكيم العليم بالحكمة ثم ثبت ذلك في كل دهر وزمان مما اتت به الرسل والانبياء من الدلائل
والبراهين لكيلا تخلو ارض الله من حجة يكون معه علم يدل على صدق مقالته وجواز عدالته وقد نبه الله سبحانه في قصة ابي
البشر عليه السلام على وجوب الحجة واصطفائه على الملائكة اذ قال ربك للملائكة اني جاعل في الارض خليفة قالوا
اتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك قال اني اعلم ما لا تعلمون وعلم آدم الاسماء
كلها ثم عرضهم على الملائكة فقال انبئوني باسماء هؤلاء ان كنتم صادقين قالوا سبحانك لا علم لنا الا ما علمتنا انك انت

العليم

العليم الحكيم قال يا آدم انبئهم باسمائهم فلما انبأهم باسمائهم قال الم اقل لكم اني اعلم غيب السموات والارض واعلم ما تبدون وما
كنتم تكتمون وقال عز وجل فاذا سويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين وذلك لانه مظهر الاسماء كلها بخلاف الملائكة
وانه المتصف بالكلمة الا ان [illegible] اسم [illegible] الاسم الجامع [illegible] في مظاهر [illegible]
الاسم على المسمى فان الدلالة [illegible] الكلمة تكون بالذوات من غير فرق [illegible] قال الصادق عليه السلام
[illegible] وذلك لانهم [illegible] تسبيحه سبحانه [illegible]
[illegible] فهم [illegible] الحجة [illegible]
الذي من مات لم يعرف امام زمانه مات ميتة جاهلية ثم المستفاد من الاخبار المعصومية ان الحجة [illegible] يسمع الصوت
ويعاين الملك وقد لا يرى في النوم واما [illegible] يسمع الصوت ويرى في النوم ولا يعاين في اليقظة ولم يعرف [illegible] حد
وربما كان بعضهم اماما كما كان ابراهيم على ما [illegible] فان الامامة فوق النبوة [illegible] اني جاعلك للناس
ولا يجوز ان يكون [illegible] ان يكون [illegible] تلك الرسل فضلنا بعضهم على
بعض منهم من كلم الله ورفع بعضهم درجات [illegible]
وافعاله [illegible] في افعاله واقواله [illegible] لانه هو [illegible] والشهيد عليهم
في عقائدهم الحاكم بينهم بحكم الله بالحق فيما يختلفون فيه [illegible] يرجعون اليه فيما شكوا
فيه [illegible] الحجة [illegible] العالم
والعالم جسد فكما ان الروح مدبر الجسد متصرف فيه [illegible] القوى [illegible] كذلك الحجة مدبر

العالم وتتصرف فيه باذن الله بواسطة الاسرار الالهية التي اودعها فيه وعلمها اياه وركبها في فطرته فانه بمنزلة الهوى من
الروح ولهذا تخرب الدار الدنيا بانتقال الحجة عنها كما ان الجسد يبلى ويخرب بمفارقة الروح عنه قال النبي صلى الله عليه وآله النجوم امان لاهل
السماء فاذا ذهبت النجوم ذهب اهل السماء واهل بيتي امان لاهل الارض فاذا ذهب اهل بيتي ذهب اهل
الارض قال امير المؤمنين عليه السلام لا تخلو الارض من قائم لله بحجة اما ظاهرا مشهورا واما خائفا مغمورا وقال السجاد عليه السلام لولا ما في
الارض منا لساخت باهلها وقال الباقر عليه السلام لو ان الامام رفع من الارض ساعة لماجت باهلها كما يموج البحر باهله
ونشوء عن الصادق والكاظم والرضا … فالحجة هي الغاية المقصودة من ايجاد العالم والمقصود الاقصى من خلقه … غرض … وجود
حيوان … لما كون في الكون كان لولاك … ولهذا اوصى بالحجج … وصيين … من لدن آدم الى زمان قائمهم …
… قرنا … بعض … باخبار من الله سبحانه … وبعضهم من … في اخبار كثيرة جمة
فهذا اشارة الى كيفية حصول العلم … من انواع العلم في قلوب … ان حقايق الاشياء كلها منقوشة في اللوح المحفوظ وانما
تنقش صورها … ذلك العالم بواسطة القلم العقلي … في اللوح … كما قال … كتب في قلوبهم الايمان
وقال سبحانه علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم وقلب الانسان صالح لان ينتقش فيه العلوم كلها وهو كالمرآة مستعد لان
تتجلى فيه حقيقة الحق في الامور كلها من اللوح المحفوظ وانما خلى ما خلى عنه من العلوم اما لنقصان في ذاته كقلب الصبي وهو
نقصان جوهر المرآة كجوهر الحديد قبل ان يصقل او لكدورة المعاصي والخبث الذي تراكم عليه من كثرة الشهوات الا نعمة
من صقالة وجلاؤه وهذا شبيه خبث المرآة وصداها او لعدوله عن جهة الحقيقة المطلوبة كما يستعيب [illegible]
[illegible] تفصيل الاعمال البدنية المانعة من التأمل في الحضرة الربوبية والحقايق الخفية فلا ينكشف له الا ما هو متفكر

فيه وهذا

فيه وهذا شبيه بكون المرآة معدولا بها عن جهة الصورة او الحجاب فيه وبين المطلوب من غطاء وسبق اليه …
الصبا على سبيل التقليد والقبول بحسن الظن فان ذلك يحول بينه وبين حقيقة الحق ويمنع ان ينكشف في قلبه خلاف
ما تلقفه من ظاهر التقليد وهذا شبيه بالحجاب المرسل بين المرآة وبين الصورة المطلوبة رويتها او الجهل بالجهة التي
يقع فيها الصورة المطلوبة فان طالب العلم ليس يمكنه ان يحصل العلم المطلوب الا بالتذكر للعلوم التي تناسب مطلوبه حتى اذا
ذكرها ورتبها في نفسه ترتيبا مخصوصا حصل له المطلوب فاذا لم يكن عنده العلوم المناسبة لذلك لم يحصل له المطلوب وهذا شبيه
الجهل بالجهة التي فيها الصورة المطلوبة فهذه هي الاسباب المانعة لادراك الحقايق ثم ان العلوم التي ليست ضرورية انما تحصل
في القلب تارة بالاكتساب بطريق الاستدلال والتعليم ويسمى اعتبارا واستبصارا ويختص بالعلماء والحكماء وتارة يهجم على القلب
كانه القي فيه من حيث لا يدري سواء كان عقيب طلب وشوق اولا وسواء كان مع اطلاع على السبب الذي استفيد ذلك
العلم اولا فانه قد يكون بمشاهدة الملك الملقي في القلب وسماع حديثه وقد يكون بمجرد السماع من غير مشاهدة وقد يكون بنفث
في الروع من غير سماع ونكت في القلب كما او الهام الهاما وقد يكون ذلك بالنوم في النوم كما يكون في اليقظة والمنام …
يختص بالانبياء والاولياء ويختص باسم الوحي عرفا وقد يكون لغيرهم … وكان الحجاب بين المرآة والصور يزال تارة …
يتصل اليه المتصرفة وتارة بهبوب رياح … استفادة العلوم بالتعلم والالهام … فقد يكون بقوة فكرية …
في تجريد الصور عن الغواشي والاشتغال عن بعضها بالبعض وقد تهب رياح الالطاف الالهية فينكشف الحجب والغواشي
عن عين البصيرة فيتجلى فيها بعض ما هو مكتوب في اللوح المحفوظ فيكون تارة عند المنام فيظهر ما يكون في المستقبل
وتارة تتجلى الحجاب بلطف خفي من الله فيلمع في القلب من وراء ستر الغيب شيء من غرائب اسرار الملكوت

في السقطة فربما يدوم وربما يكون كالبرق الخاطف والدوام في التجرد فلم يفارق الالهام وحديث الملك الا نبي

في النوم والرؤيا في الحقيقة ولكن يفارقه في طريقه زوال الحجاب وجهته ولم يفارق الوحي الالهام والحديث في شيء

من ذلك بل في شدة الوضوح والنورية ومشاهدة الملك المفيد للعلم والحكمة المشترك في انهما بواسطة الملك الذي هو القلم

الملقي للعلوم في القلوب علم بالقلم والعقل اشير الى هذه المراتب الثلث في قوله سبحانه وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا او من

وراء حجاب او يرسل رسولا قال بعض العلماء الشرف في طريق النبي ان يرى الملك ويسمع من غير انه لا تصير روحه متصلة بالعقل

للعبودية التامة وذلك عند غلبة الطبيعة ودرن المعصية الكلية وكانت نفسه قدسية شديدة القوى القوية الاثيرية لا تحجبها

لم تشغلها جهة فوقها عن جهة تحتها فتضبط الطرفين وتسع الجانبين ولا يستغرقها جهتها الباطن عن جهتها الظاهر فاذا

توجهت الى الافق الاعلى وتلقت انوار المعرفة بعد تعليم تسري تلك الانوار تتنور بها وتتمثل صورة بحسب ما

ربما المتنزل من عالمها الى عالم الكون فيتمثل للحواس الظاهرة سيما السمع والبصر لكونهما اشرف الحواس الظاهرة والباطنة فيرى شخصا محسوسا

ويسمع كلاما منظوما في غاية الجودة والفصاحة او يرى صحيفة مكتوبة فالشخص هو الملك النازل الحامل للوحي الالهي والكلام هو كلام الله والكتاب

هو كتاب الله وقد نزل كل منها من عالم الامر الى عالم النفس وذلك انه بحقيقته وصورته الاصلية في عالم الحق القدس في احسن صورة

دحية الكلبي في صورة دحية الكلبي الذي كان احسن اهل زمانه في صورة الامر من ذلك

انه سأله ان يريه نفسه على صورته التي هو عليها فاراه نفسه مرتين مرة في الارض ومرة في السماء قد سد الافق من المشرق الى المغرب وفي رواية كان له ستمائة

جناح ومرة اخرى على صورته ليلة المعراج عند سدرة المنتهى فعند ذلك ساق الى ساق العرش وحصول الشرائع في الكافي

عن الصادق عليه السلام سادة النبيين المرسلين خمسة وهم اولو العزم من الرسل عليهم السلام نوح وابراهيم وموسى وعيسى ومحمد صلى الله عليه وعليهم

جميع

جميع الانبياء وفي رواية قيل كيف صاروا اولو العزم قال لان نوحا بعث بكتاب وشريعة وكل من جاء بعد نوح اخذ بكتاب

نوح وشريعته ومنهاجه حتى جاء ابراهيم بالصحف وبعزيمة ترك كتاب نوح لا كفرا به وكل نبي جاء بعد ابراهيم اخذ بشريعة ابراهيم

ومنهاجه وبالصحف حتى جاء موسى بالتوراة وشريعته ومنهاجه وبعزيمة ترك الصحف وكل نبي جاء بعد موسى اخذ بالتوراة وشريعته ومنهاجه

حتى جاء المسيح بالانجيل وبعزيمة ترك شريعة موسى ومنهاجه وكل نبي جاء بعد المسيح اخذ بشريعته ومنهاجه حتى جاء محمد بالقرآن

وبشريعته ومنهاجه فحلاله حلال الى يوم القيمة وحرامه حرام الى يوم القيمة فهؤلاء اولو العزم من الرسل وفيه عنه قال ان الله اعطى

محمدا شرايع نوح وابراهيم وموسى وعيسى التوحيد والاخلاص وخلع الانداد والفطرة الحنيفية السمحة لا رهبانية ولا سياحة

احل فيها الطيبات وحرم فيها الخبائث ووضع عنهم اصرهم والاغلال التي كانت عليهم ثم افترض فيها الصلوة والزكوة

والصيام والحج والامر بالمعروف والنهي عن المنكر والحلال والحرام والمواريث والحدود والفرائض والجهاد في سبيل الله

وزاده الوضوء وفضله بفاتحة الكتاب وبخواتيم سورة البقرة والمفصل واحل له المغنم والفيء ونصره بالرعب وجعل له الارض

مسجدا وطهورا وارسله الى كافة الابيض والاسود والجن والانس واعطاه الجزية واسر المشركين وفداهم ثم كلف ما لم يكلف

احد من الانبياء وانزل عليه سيفا من السماء في غير غمد وقيل له قاتل في سبيل الله لا تكلف الا نفسك وفيه عنه قال

ان الله تعالى ادب نبيه فاحسن ادبه فلما اكمل له الادب قال انك لعلى خلق عظيم ثم فوض اليه امر الدين والامة ليسوس

عباده فقال ما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا وان رسول الله كان مسددا موفقا مؤيدا بروح القدس لا يزل

ولا يخطي في شيء مما يسوس به الخلق فتادب باداب الله ثم ذكر عليه السلام ان الرسول صلى الله عليه وآله اضاف الى

الشرايع ومحرم ومضاف ذكره ثم رخص فيه قال فاجاز الله ذلك كله فوافق امر رسول الله امر الله ونهيه

نهي

وجب على العباد التسليم له كالتسليم لله ولاية وفي رواية فمن فوض الى رسول الله فقد فوضه اليه شعر

ستاره بدرخشید و ماه مجلس شد دل رمیده ما را انیس و مونس شد نگار من که بمکتب نرفت و خط ننوشت

بغمزه مسئله آموز صد مدرس شد وفيه عنه قال ما جاء به علي اخذ به وما نهى عنه انتهى عنه جرى له من الفضل مثل

جرى لمحمد ولمحمد الفضل على جميع ما خلق الله المتعقب عليه في شيء من احكامه كالمتعقب على الله وعلى رسوله والراد

عليه في صغيرة او كبيرة على حد الشرك بالله كان امير المؤمنين باب الله الذي لا يؤتى الا منه وسبيله الذي

من سلك بغيره هلك وكذلك يجري لائمة الهدى واحدا بعد واحد جعلهم الله اركان الارض ان تميد

باهلها والحجة البالغة على من فوق الارض ومن تحت الثرى وكان امير المؤمنين كثيرا ما يقول انا قسيم الله بين

الجنة والنار وانا الفاروق الاكبر وانا صاحب العصا والميسم ولقد اقرت لي جميع الملائكة والرسل

بمثل ما اقروا به لمحمد ولقد حملت على مثل حمولته وهي حمولة الرب وان رسول الله يدعى فيكسى وادعى

فاكسى ويستنطق فينطق فانطق على حد منطقه ولقد اعطيت خصالا ما سبقني اليها احد قبلي علمت المنايا والبلايا

والانساب وفصل الخطاب فلم يفتني ما سبقني ولم يعزب عني ما غاب عني ابشر باذن الله واودي عنه

كل ذلك من الله مكنني فيه بعلمه اقول المتعقب الطاعن والمعترض وانما كان علي قسيم الله بين الجنة والنار

لان حبه يوجب الجنة وبغضه يوجب النار فبه ينقسم الفريقان وبه يفترقان ولذا ورد عنهم وانما كان فاروق

الاكبر لانه به يفرق بين الحق والباطل واهلهما والعصا عصى موسى التي صارت له من شعيب من آدم بلغ

من عنده فدربها علي وقر عليه موسى والميسم بالكسر المكواة لما كان بحبه وبغضه يتميز المؤمن عن الكافر كانه

كان يسم

كان يسم على جبين المنافق بالنفاق وحمولته بالضم الاحمال يعني كلفني به ربي مثل ما كلف محمدا من اعباء

التبليغ والهداية وهي حمولة الرب اي الاحمال التي وردت من الله سبحانه لتربية الناس وتكميلهم والدعوة

يشبه ان يكون كناية عن الامر بالاقبال الذي مر بيانه في حديث العقل والجهل وهو السر الالهي في مسئلة

العود والكسوة كناية عن تغشيهما بنور الجبار والغفران ومحوا انيتهما في تجليات الغفار واضمحلال وجوه جهاته في الواحد القهار

كما ورد في الحديث النبوي على ما روي في ذات الله شعر انس بشنم جمال تو ز کنشتم بازی مرزن تو آید

رفته رفته رفت من آمد آمده قال بعض العارفين اذا تجلى الله سبحانه لعبد يرى كل الذوات والصفات

والافعال مستهلكة في اشعة ذاته وصفاته وافعاله ويجد نفسه مع جميع المخلوقات كانها مدبرة لها وهي اعضاؤها لا يلم

بواحد منها شيء الا ويراه ملما به ويرى ذاته الذات الواحدة وصفته صفتها وفعله فعلها لاستهلاكه بالكلية في عين

التوحيد وليس للانسان وراء هذه الرتبة مقام في التوحيد ولما انجذب بصيرة الروح الى مشاهدة جمال الذات استتر

نور العقل الفارق بين الاشياء في غلبة نور الذات القديمة وارتفع التمييز بين القدم والحدوث لزهوق الباطل عند

مجيء الحق شعر عشق آمد و کرد عقل غارت دل بر سر آنم که بستانم و جستنتم دل را وقد مضى كلام آخر في هذا المعنى في الرابعة

من الرابعة ولعل هذا هو السر في صدور بعض الكلمات الغريبة من مولانا امير المؤمنين في خطبة البيان وفي جملة

الموسومة بالطتنجية وغيرها ونظايرها كقوله انا آدم الاول وانا نوح الاول وانا آية الجبار انا حقيقة الاسرار انا مورق

الاشجار انا مونع الثمار انا مفجر العيون انا مجري الانهار الى ان قال انا ذلك النور الذي اقتبس موسى منه الهدى انا

صاحب الصور انا مخرج من في القبور انا صاحب يوم النشور انا صاحب نوح ومنجيه انا صاحب ايوب المبتلى ومشافيه

انا فخر است بامرتبه الی الآخره قال من شاء ذلک فخ الالقاب طی کرباب اسرار باوا خاطب سکر
زنقار سرت بنر دولت در حش باجاجدید در حش نقش بود در خطبا سخن برتر کفر با جرعان صلاد
زبن مقابر بر برلا بروی بازن از شنو کلدید که خراب الوداع ای بخت بیداد خرد پر خند تقدکان است
چه سنجد بین غش کمکار سکند روی مخشید ابد بزور ور غیرت انکار باد حال اهل درد شنو
خفظ ماندک سخن بسیار حم فیها اشاره الی ان افضل المخلوقین نبینا ثم الاوصیاء الاثنی عشر سلام الله علیهم قال انا
سید ولد آدم و لا فخر و قال آدم و من دونه تحت لوائه ولا خطر بینه و بین الله غیر جبرئیل و قال اول ما خلق الله
روحی و نوری و قد خاطبه الله بقوله لولاک لما خلقت الافلاک ثم ما قیل کنت نبیا و آدم بین الماء و الطین لولاک لما خلقت
الافلاک و فی الکافی عن الکاظم لن یبعث الله رسولا الا بنبوة محمد و وصیه علی علیه السلام و عن ابی عبدالله علیه
السلام ان فی السماء السابعة صفوفا من الملائکة لو اجتمع اهل الارض کلهم یحصون عدد اهل صف منهم ما احصوهم و
انهم لیدینون بولایتنا و عن الصادق قال ما من نبی جاء قط الا بمعرفة حقنا و تفضیلنا علی من سوانا و عنه نحن شجرة النبوة
و بیت الرحمة و مفاتیح الحکمة و معدن العلم و مختلف الملائکة و موضع سر الله و نحن ودیعة الله و نحن حرم الله الاکبر و نحن
ذمة الله و نحن عهد الله فمن وفی بعهدنا فقد وفی بعهد الله و من خفرها فقد خفر ذمة الله و فی روایة نحن عبد و ثنا
عبدالله و لا فخر و عبدالله و در خطاب بسیار واقع شده که است بن ... فضل و کمال عبدالله خصوصا امیر المومنین
و سید الموحدین و مطلوب الکاملین و محبوب الواصلین که رشید سپهر امامت و سلطان سریر ارادت و
معراج لاهوت عارف ملاح ناسوت مرغ عیون شد و مجمع فنون ما به نظر از رفعت مقصد از در مروت ... که

القاب

القاب ولایت خاتمه مصحف و جهات مرکز دایره سیادت قطب فلک سعادت شمع انجمن فتوت سره
مخزن صحت قاسم کلی قضا و قدر صاحب اسرار سید انبیه اسرار الهیه و صفات الهی الا یقین رتبه خلافت و بیان شاه
منصوص بنص من کنت مولاه فعلی مولاه مخصوص بخطاب انت اخی و لکن لا نبی بعدی سلام الله علیه و علی آله و علی ما
انتسب فی المعرفه الیه فخ نور آن کوهر بکر در و عالم قدس ذکر خیر و خیر و صی تسبیح ملک روی ابن
المغازلی الشافعی فی کتاب المناقب عن سلمان رضی الله عنه قال سمعت حبیبی المصطفی یقول کنت انا و علی
نورا بین یدی الله عز و جل مطیعا یسبح الله ذلک النور و یقدسه قبل ان یخلق آدم باربعة عشر الف عام فلما خلق الله آدم
رکب ذلک النور فی صلبه فلم یزل فی شیء واحد حتی افترقنا فی صلب عبد المطلب فجزء انا و جزء علی و نحوه روی
ابن حنبل فی مسنده و ابن المغازلی فی کتاب الفردوس و فی نهج الحق عن ابن عباس یرفعه الی جابر بن عبدالله الانصاری
قال سمعت رسول الله یقول ان الله عز و جل خلقنی و خلق علیا و فاطمه و الحسن و الحسین من نور واحد فعصر ذلک النور
عصرة فخرج منه شیعتنا فسبحنا فسبحوا و قدسنا فقدسوا و هللنا فهللوا و مجدنا فمجدوا و وحدنا فوحدوا ثم خلق السموات
والارض و خلق الملائکة فمکثت الملائکة مائة عام لا تعرف تسبیحا و لا تقدیسا فسبحنا فسبحت شیعتنا فسبحت الملائکة و کذلک فی البواقی
فنحن الموحدون حیث لا موحد غیرنا و حقیق علی الله عز و جل کما اختصنا و اختص شیعتنا ان ینزلنا و شیعتنا فی اعلی علیین ان
الله اصطفانا و اصطفی شیعتنا من قبل ان نکون اجساما فدعانا فاجبنا فغفر لنا و لشیعتنا من قبل ان نستغفر الله عز و جل
و فی هذا المعنی قلت شعر پیش تر زان که خلق عرش و سما داشتم پیش تر زان که تسبیح زان بر داشتم پیش از ان
کز شرق دستی بر آید مهر و مه بر گرفتار شب مهر و زبر داشتم پیش از ان که ... بر نظر ... بر داشتم پیش از ان

این هر دو بود خبر و داشتم که از لسان مجاز ز جنس ولد هر دو ام کز جهان رفت نخست و لذ قرب
تو افسرده شدم بهتر از نیر و نیر و حلقه نه نیر او حرف مهرت می نوشتم گل و دو فرد ادشتم و روی الصدوق
باسناده الی ابی الحسن الرضا عن ابیه عن آبائه قال قال رسول الله انا سید من خلق الله عز و جل و انا
خیر من جبرئیل و میکائیل و اسرافیل و حملة العرش و جمیع ملائکة الله المقربین و انبیاء الله المرسلین و انا صاحب الشفاعة
و الحوض و الشریف و انا و علی ابوا هذه الامة من عرفنا فقد عرف الله و من انکرنا فقد انکر الله عز و جل و من علی
سبطا امتی و سیدا شباب اهل الجنة الحسن و الحسین و من ولد الحسین ائمة تسعة طاعتهم طاعتی و معصیتهم معصیتی تاسعهم قائمهم
و مهدیهم و فی روایة اخری و الفضل لک بعدی یا علی و للائمة من بعدک و ان الملائکة لخدامنا و خدام محبینا ثم
قال بعد کلام طویل ان الله خلق آدم و اودعنا صلبه و امر الملائکة بالسجود له تعظیما لنا و اکراما و کان سجودهم لله عز
و جل عبودیة و لآدم اکراما و طاعة لکوننا فی صلبه فکیف لا نکون افضل من الملائکة و قد سجدوا لآدم کلهم اجمعون انتهی من قال
ملک در سجده آدم زمین بوس تو نیت کرد که در طور تو چیزی یافت بیش از حد انسانی و فیه قال یا علی
لولا نحن ما خلق الله آدم و لا حواء و لا الجنة و لا النار و لا الارض و لا السماء و عن الصادق علیه السلام قال ان الله
خلقنا من نور عظمته ثم صور خلقنا من طینة مخزونة مکنونة من تحت العرش فاسکن ذلک النور فیه فکنا
نحن خلقا و بشرا نورانیین لم یجعل لاحد فی مثل الذی خلقنا منه نصیبا و خلق ارواح شیعتنا من طینتنا و ابدانهم
من طینة مخزونة اسفل من تلک الطینة و لم یجعل الله لاحد فی مثل الذی خلقهم منه نصیبا الا للانبیاء و المرسلین
و لذلک صرنا نحن و هم الناس و صار سائر الناس همجا للنار و الی النار ثم ثم بلغ فی **شعر** سالک راه

حق بیا ور بوی یار طلب نور بصیرت از در عترت مصطفی طلب هست سفینه نجات عترت
ناخدا خدا دست در این سفینه زن دامن ناخدا طلب در صدف وجود شان گوهر معرفت بود
معرفت از طلب کنی از درکات طلب خسته جهل شیعه را که هزار مرده او از در شفا بجو درد دوا طلب
مفلس جود ابا از در و بیرون صاحب مدعا بیا از در ما دعا طلب و الاخبار فی ذکر ما ظهر منهم من الآثار العجائب
و المغیبات و المعرفة بمنطق الطیر و جمیع اللغات و ابراء اصحاب الامراض المزمنة و احیاء الاموات
و سایر المعجزات و خوارق العادات تتجاوز عن حد الحصر و الاحصاء و هی مذکورة فی کتب العامة و الخاصة و قد صنفها
منهم مناقب ابن ابی طلحة و دلائل الحمیری و خرائج الراوندی و غیرها و عن الصادق علیه السلام قال اجعلوا لنا
ربا الیه نؤب و قولوا فی فضلنا ما شئتم فان البحر لا ینزف و سر الغیب لا یعرف و کلمة الله لا توصف و
و قال نحن اسرار الله المودعة فی الهیاکل البشریة و روی انه وجد بخط مولانا ابی محمد العسکری ما صورته
قد صعدنا ذری الحقایق باقدام النبوة و الولایة و نورنا سبع طبقات اعلام الفتوی بالهدایة فنحن لیوث
الوغا و غیوث الندی و طعان العدی و فینا السیف و القلم فی العاجل و لواء الحمد فی الآجل و اسباطنا حلفاء
الدین و خلفاء النبیین و مصابیح الامم و مفاتیح الکرم فالکلیم البس حلة الاصطفاء لما عهدنا منه الوفاء و روح القدس
فی جنان الصاغورة ذاق من حدائقنا الباکورة و شیعتنا الفئة الناجیة و الفرقة الزاکیة صاروا لنا ردءا و
صونا و علی الظلمة البا و عونا و ستنفجر لهم ینابیع الحیوان بعد لظی النیران لتمام الم و طه و الطواسین و هذا
ذرة من بحر الرحمة و قطرة من بحر الحکمة کتب الحسن بن العسکری فی سنة اربع و خمسین و مائتین **شعر**

هست دیده آهو روی است این   ولع آهو را دو بوی است این   نور دو شکمین نسیم صبحگاهی   کز آهوی تاتار بوی است این

در حضرت کبریا حجاب است   بجو بکه شربت آب از جوی است این   گفتار فراق این و شش دلهن خوش است

این کعبه کوی است این **تتمه** بها تبیین ان الحجة بما ذا یعرف اما الخواص فیعرف العلم والمعرفة بالحجج والآیات

البینات والجواب عن سائلهم علی وفق مرادهم وبالاقوال الحکمیة والافعال الکریمة والاخلاق الحمیدة والصفات المستحسنة و

الخصال المحمودة واما العوام فبالبینة والمعجزة ومع ذلک فالنص علیه من الله لا بد منه وذلک لان صفاته وحالاته

امور خفیة لا یطلع علیها الا الله سبحانه او من اوحی الله الیه قال الله تعالی قوله سبحانه واختار موسی قومه سبعین رجلا لمیقاتنا

فی کلام طویل فقد وجدنا اختیار من اصطفاه الله للنبوة یعنی موسی وقع علی الافسد دون الاصلح وهو یظن انهم الاصلح

دون الافسد علمنا ان لا اختیار الا لمن یعلم ما تخفی الصدور وتکن الضمائر الحدیث وعن الصادق علیه السلام قال الامام

لا یکون الا معصوما ولیست العصمة فی ظاهر الخلقة فیعرف ولذلک لا یکون الا منصوصا وزعمت طائفة من الاصحاب انه لا

لشبه علیهم الامر اخذوا منهم ان خلافة النبی ثبتت بعده باجماع الناس علی ابی بکر ولو نظروا فی غایة الوضوح

اذ من لم یکن اذ سکن من المجلس یعلم ان اتفاق العشرة بل العشرین علی الامر لا یوجب حجیته الی ذلک اذ تقلید بعضهم بعضا والحق

بوجه من الوجوه فضلا عن العدد الکثیر والجم الغفیر بسبب الاغراض الفاسدة والاهواء الکاسدة والسیاق المختلفة والعقول

المتباینة قال الله تعالی کان الناس امة واحدة فبعث الله النبیین مبشرین ومنذرین وانزل معهم الکتاب بالحق لیحکم

بین الناس فیما اختلفوا فیه وما اختلف فیه الا الذین اوتوه من بعد ما جاءتهم البینات بغیا بینهم فهدی الله الذین آمنوا لما

اختلفوا فیه من الحق باذنه والله یهدی من یشاء الی صراط مستقیم واما اتفاق اهل المدینة والعادات فی المدة المتطاولة

مع علمهم وعداوتهم فلیس عن بصیرة ومعرفة بل انما ذلک الامر کان فی جبلتهم من تقلید الآباء والاسلاف والالف

بما نشأوا علیه کما قالوا انا وجدنا آباءنا علی امة وانا علی آثارهم مقتدون ولقد امر متعجبا لایح من شاع فیه واختلف لما

رأی من تباین الاعصار والاهواء ولا یزالون مختلفین الا من رحم ربک ولذلک خلقهم وذلک لان الاسباب الالهیة تقتضی فی

هذه النشأة صدور الاختلاف بین الخلائق لیتمیز الحق من الباطل والفاضل من الناقص ولکن الامر حیث ان الجهال

الی درجة والارتقاء من المقامات الی الخیر ذلک ولذلک کان الاختلاف فی خلیفة رسول الله حسب الاهوال

فیصیر بالغیبة والحضور ... الآیات وبتقدیر الحکمات والایمان بالمتشابهات **قال الله تعالی** فی ... بعد ... لم

احسب الناس ان یترکوا ان یقولوا آمنا وهم لا یفتنون ولقد فتنا الذین من قبلهم فلیعلمن الله الذین صدقوا ولیعلمن الکاذبین

تتمه فیها اشارة الی نفاق طائفة من الصحابة فی زمان النبی وارتدادهم بعده ولا شک فی انه کان فی زمان رسول الله من صحابه

طائفة یبطنون الکفر ویظهرون الاسلام کما اخبر الله سبحانه عنهم فی غیر موضع من القرآن قال الله عز وجل ومن

حولکم من الاعراب منافقون ومن اهل المدینة مردوا علی النفاق لا تعلمهم نحن نعلمهم سنعذبهم مرتین ثم یردون الی عذاب عظیم

وقال الله سبحانه ام حسب الذین فی قلوبهم مرض ان لن یخرج الله اضغانهم وقال عز وجل واذا ما انزلت سورة نظر بعضهم الی

بعض هل یراکم من احد ثم انصرفوا صرف الله قلوبهم وقال عز وجل ومن الناس من یقول آمنا بالله وبالیوم الآخر

وما هم بمؤمنین یخادعون الله والذین آمنوا وما یخدعون الا انفسهم الآیة والقرآن المجید مشحون بذکرهم وروی الحمیدی فی الجمع بین

الصحیحین فی مسند حذیفة انه قال النبی ان فی اصحابی اثنی عشر منافقا منهم ثمانیة لا یدخلون الجنة حتی یلج الجمل فی سم الخیاط

لم تحط ... فیهم ... ذلک ... ان ... من الناس یوم القیامة ...

بامر امير المؤمنين فسلموا عليه طوعا وكرها [illegible] عليهم [illegible] البغضاء والحسد [illegible] والانكار

حتى قصد جماعة منهم قتل النبي [illegible] واحتالوا لذلك حيلا ولم يظفروا به [illegible] والاحزاب ومن [illegible]

من الاصحاب ومن [illegible] الامر عن اهل بيته بعده [illegible] لذلك كتابا وتعاهدوا

عليه وكانت [illegible] بقوله [illegible]

وكان يبدو من افواههم البغضاء احيانا وكان ما في صدورهم اكبر ثم لما مرض النبي [illegible]

[illegible] وكان النبي [illegible] لا يقدر على الخروج الى الصلوة [illegible]

امر امير المؤمنين ان يصلي بالناس فكان يصلي بهم [illegible] البلال [illegible] بالصلوة [illegible]

يصلي بالناس [illegible] فقالت عائشة مروا ابا بكر يصلي بهم وقالت حفصة مروا عمر يصلي بهم [illegible]

[illegible] ثم غمي عليه فقالت عائشة لبلال ان رسول الله قد غمي [illegible]

[illegible] فمروا ابا بكر يصلي بالناس [illegible] ابا بكر فقال [illegible]

[illegible] المسجد [illegible] الاسلام [illegible] عائشة وحفصة [illegible]

[illegible] الفضل بن عباس [illegible] الارض

من الضعف فنحى ابا بكر عن المحراب وصلى بالناس جالسا ثم [illegible]

[illegible]

[illegible] المستحق [illegible]

[illegible] في رواية [illegible] كتاب الله [illegible]

[illegible] القول [illegible] فقال عمر [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] شعر [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

فالمقصود الاصلي من الحديث فات لم تقل التحرير عن يريدون ليطفئوا نور الله بافواههم ويابى الله الا ان يتم نوره ولو كره الكافرون
واين شواهد از اقوال کتاب متخرج ولا تاليف اولیت **تتمه** بیانی حقیقت امر مخلوقه است وابن نسب که مختص و محقق
قطع بر خلاف امر بعد از ما عرف بجمهور وان متفق کلمه من اتبا باز در تحقیق توبیخ دربیست اصحاب برو بیعت نمودند
جمله اسلمان و جمله اصحاب در بن اجماع بوده وحقه بیعت ذات شریفه بر حضرت نمودند حب الحق و اولاد او و لکنه بعد بس
وبنا به وسلمه ابن مره از بر و شبیر الصحابه الکبار سلمان و ابوذر و مقداد و عمار و حذیفه الیمان و ابو بریده الاسلمی و ابی بن
کعب و خزیمه ابن ثابت ذو الشهادتین و ابو الهیثم بن التیهان و سهل بن حنیف و عثمان بن حنیف و ابو ایوب الانصاری و جابر بن
عبد الله الانصاری و ابو سعید و سعد بن عباده و قیس بن سعد و ابو ذر و مقداد ... ثمانیه عشر رجلا منهم قال و کان و الا
وار بعض بوعید و تهدید بیعت ... یوم الدین ... ایشان ...
و نیز از ابتدا در بیان ... شمشیر ... امیر ... خالص ... رسالت
و نفاق ... بن ... مقصود ... نقیض ... سهوا
عنه النصوص مع الخصوص ... بعد او ... العالم و دین ... حضرت
الخلافت ... دعوت ... مشهور ... خلافت
به ... امام جعفر صادق ...
و قد جرت ... رسول الله ... امر ...
دین ارکان و قواعد ... ایمان ... تعیین ... باشند بابن

بلا تخم

ارا حسب که چهل و نه ... ما ... بانکار جمعی معتبر از اهل سنت و روات ثقات بالاتفاق حدیث نص غدیر
خم را در نصب کردن امیر المؤمنین ببیعت کردن اکثر صحابه بخلافت آن حضرت و تخلف تا ... استفسار که بیعت ... نقل
کرده اند ... قوم ... مدار ... اصحاب ... ان المعارف ... عن ابی ذر
الغفاری قال قال رسول الله ... علی ... الخلافه بعدی ... حضرت ...
عما ... انکار ... ان تمسکتم بهما لن تضلوا بعدی کتاب الله و عترتی اهل بیتی ... ما ان تمسکتم
التمسک بهما لن تضلوا ... حدیث ... سفینه نوح من رکب نجی و من تخلف عنها غرق
... آن ... سید ... عند ... حجه
زائر عنده ... و الائمه ...
للرسول ... الصحابه ... الجمیع ... وکونه امامهم
... و علمهم ... علمهم ... و اصدقهم
... و احسنهم ... اعلمهم ...
و علمهم ... و اقواهم ...
... احادیث ... الغیب من الله ...
و علاوه ... المعجزات ... الشیاطین و الجان ... الاولین ... خصوصا
بالقرابه و الاخوه ... علی ... الرسول ... حدیث المنزله و الغدیر و حدیث الطیر ...

المباهلة والتطهير وخصّصه بسورة هل أتى وكثير من الآيات التي لا تحصى والملكي بين نزول اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم

نعمتي حين نصب الأئمة يوم الغدير لكنه وإعطائه الراية يوم خيبر بعد انهزام أبي بكر وعمر وثانيه [illegible] عن

عيوب الحسد وقلعه [illegible] الباب وتعلق الأعداء [illegible] الأبواب في الكوة [illegible] على الناس [illegible] كشف

[illegible] الأصنام [illegible] الأسرار [illegible] بعض [illegible] الآية والمبالغة به [illegible]

واظهار بركة فضل [illegible] تراب فيه [illegible] نور [illegible] وجعله [illegible] كنفس [illegible]

ولو كان البحر مدادا والأشجار أقلاما [illegible] الملائكة حاسبين [illegible] عن سيد المرسلين صلوات الله عليه [illegible]

والأولياء أجمعين شعر كتاب فضل تراب بحر كافي نيست [illegible] والمحرر [illegible]

بالمحو [illegible] صفاته الطاهرة ومناقبه الباهرة [illegible] وبراهين قاطعة [illegible] وقد وقع قال الشيخ [illegible]

[illegible] وعن [illegible] وسئل عن [illegible] ما أقول في مدح امرء [illegible]

حسدا [illegible] ما بين [illegible] شعر كحسن خلق [illegible] هر نفس [illegible]

[illegible] بدل [illegible] نفس [illegible] وقد أخبر رسول الله عن ارتداد الصحابة كما رووا [illegible] قال [illegible]

الناس [illegible] على الحوض حتى إذا [illegible] أصحابي أصحابي [illegible] فيقال إنك لا تدري ما

أحدثوا بعدك [illegible] على أدبارهم القهقرى ونبه الله سبحانه على ذلك بقوله [illegible] أفإن مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم

على بعض [illegible] والله [illegible] الله [illegible] أولياء المخلصين [illegible] عباده المؤمنين

لينظر كيف تعملون على [illegible] وفي الحديث [illegible] الإسلام [illegible] الأشقى [illegible]

فومن [illegible] تراب [illegible] خراب افتاد [illegible] مرتد [illegible] الناس من حاكم [illegible] [illegible]

[illegible] الأئمة بعد نبيها [illegible] في ذلك لما اختار الله له [illegible] والأخرى [illegible] أحدث له البيعة في يوم الغدير [illegible]

الأمر [illegible] على [illegible] العرب [illegible] الرياسة والهوى [illegible] في قلوبهم [illegible] والبغض [illegible] الخلاف [illegible]

[illegible] فلذلك [illegible] تقيس [illegible] الذين [illegible]

[illegible] أهل البيت [illegible] التقية [illegible] الأمر [illegible] على [illegible] وتقصير [illegible] الكفر [illegible]

كان [illegible] بن [illegible] أبي بكر وعمر [illegible] المقول [illegible]

[illegible] الناس [illegible] الصحابة عن الدين [illegible] الحسين [illegible]

وذلك [illegible] الأمر [illegible] بعد [illegible] حديث يوم الغدير [illegible]

يا أيها الناس [illegible] فقال [illegible] عمر [illegible] الأمر [illegible]

[illegible] مالك [illegible] حديث يوم الغدير [illegible]

من [illegible] الناس [illegible] الصالحين [illegible]

[illegible] على [illegible] أن [illegible]

[illegible] أو [illegible] الناس [illegible]

[illegible] الناس [illegible] الملوك الجبابرة [illegible]

[illegible] قال [illegible] الناس [illegible] قال [illegible]

جاحد حفصة ثم رجع و في رواية اخرى ثم اناب الناس بعد و كان اول من اناب ابو ساسان الانصاري و عمار و ابو عمرة

و شتيرة و كان سبعة فلم يعرف حق امير المؤمنين الا هؤلاء السبعة و باسناده عن امير المؤمنين قال خلقت الارض لسبعة بهم يرزقون و

بهم ينصرون و بهم يمطرون منهم سلمان الفارسي و المقداد و ابو ذر و عمار و حذيفة رحمهم الله و انا امامهم ثم اخذوا في تغيير احكام الشرع و احداث

البدع فيها فمنها تغيير ... جاءوا به ليوافق غرضهم و منها ما حدث فيهم من احداث البدع و قد شكا امير المؤمنين الى

بعض شيعته من ذلك و كان ابو بكر يقول ان لي شيطانا يعتريني فاذا استقمت فاعينوني و ان عصيت فجنبوني و كان

عمر يقول بيعة ابي بكر فلتة وقى الله شرها فمن عاد الى مثلها فاقتلوه ثم جعل الخلافة بعده شورى بين ستة شهد لهم بانهم من

اهل الجنة و ان النبي مات و هو عنهم راض ثم امر ان يضرب عنقهم جميعا ان لم يبايعوا احدا منهم ثم بعد ذلك بدا

بين انفسهم العداوة و البغضاء على حطام الدنيا حتى آل الامر الى ان ... بعضهم بعضا و قتل بعضهم على ايدي

بعض كما كان اخبره النبي لا ترجعوا بعدي كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض و كان ممن ... اباحة دمه

... عثمان و ... و كانت من المؤلبين على قتله ثم خرجت على امير المؤمنين مع طائفة

ممن شرك في دم عثمان كطلحة و الزبير و قد رووا ان رسول الله نص على عشرة من الصحابة بانهم من اهل الجنة و ذكرهم

باسمائهم و عدوا منهم عمر بن الخطاب و عثمان و عليا مع ... و طلحة و الزبير ... و قد صح قتلهما باغيين

عليه و هم الذين رووا عن النبي انه قال اذا التقى المسلمان بسيفيهما فالقاتل و المقتول في النار قيل فما بال المقتول قال

لانه اراد قتل صاحبه ثم بعد ما تقرر الامر تشبثوا في فضائل ائمتهم بالاباطيل ... رواتهم فيهم ... و

من قاومه ... [illegible] ... ثم بعد ... [illegible] ... ان ...

الا انه

بل انه يطمع و الانتفاع بحطام ... و قال امير المؤمنين في حديث له و قد كذب على رسول الله في عهده حتى قام

خطيبا فقال ايها الناس قد كثرت علي الكذابة فمن كذب علي متعمدا فليتبوأ مقعده من النار ثم كذب عليه من بعده ثم ان

بعد هلاكه ثم ... تقربوا الى ائمة الضلال و الدعاة الى النار بالزور و الكذب و البهتان فولوهم الاعمال و حملوهم على رقاب

الناس و اكلوا بهم الدنيا و انما الناس مع الملوك و الدنيا الا من عصمه الله و قد روت طائفة من العامة ان معاوية

كان يبذل الاموال لمن يروي عنه من الناس من الصحابة ليضع حديثا في فضل الخلفاء الثلاثة و في منقصة امير المؤمنين

ثم يرويه عن النبي على المنبر ليشهد من الناس و يروي ما ورد في فضل علي في منقصتهم و قد روى ابن ابي الحديد المعتزلي

في شرح نهج البلاغة عن ابي جعفر الاسكافي ان معاوية بذل لسمرة بن جندب مائة الف درهم حتى يروي ان هذه الآية نزلت

في علي و من الناس من يعجبك قوله في الحياة الدنيا و ان الآية الثانية نزلت في ابن ملجم عليه اللعنة و من الناس من يشري

نفسه ابتغاء مرضات الله فلم يقبل فبذل مائتي الف درهم فلم يقبل فبذل ثلاث مائة الف درهم فلم يقبل فبذل اربعمائة الف

درهم فقبل و في الاحتجاج عن سليم بن قيس ان مناديا لمعاوية نادى الا ان برئت الذمة ممن روى حديثا في مناقب علي و فضل

اهل بيته و كان اشد الناس بلية اهل الكوفة لكثرة من بها من الشيعة فاستعمل زياد بن ابيه و ضم اليه العراقين الكوفة و البصرة فجعل

يتتبع الشيعة و هو بهم عارف يقتلهم تحت كل حجر و مدر و اخافهم و قطع الايدي و الارجل و صلبهم في جذوع النخل و سمل اعينهم و طردهم و شردهم حتى

نفوا من العراق فلم يبق بها احد معروف و شهود ثم احدث الناس من الروايات في فضل عثمان و معاوية ... على المنبر في كل

كورة و مسجد ... فامروا المعلمين ان يعلموا ذلك ... كما يعلمونهم القرآن حتى علموه الصبيان فاجتمع على ذلك

جماعتهم و صارت في ايدي المتكلمين و المتصنعين ... الذين لا يستحيون الا ... و هم يرون انها حق و لو علموا

الظاهر منها وتخصصوا اتباعا للائمة وصحوا عن روايتها ولم يعملوا بها ولم يتعصبوا من خالفها فصاروا في ذلك فرقتين منهم جاهل

حقه والكذب صدقه والصدق كذبه او لعسر ان كثير اتباعه ما تحصوا رواياتهم ولا من الصحابة خيارهم ولا استمعوا اخبارهم ولا كتبهم

ولكن اتبعتهم اذ ان منعه الجمهور وعمى ابصارهم ثم تركهم جار في ظلمات جهلهم بما من جلب وبحر من بحران فيعمون الا الظن وما

تهوى الانفس ولقد جاءهم من ربهم الهدى الله ولي الذين امنوا يخرجهم من الظلمات الى النور والذين كفروا اولياؤهم الطاغوت يخرجونهم

من النور الى الظلمات اولئك اصحاب النار هم فيها خالدون روي انه وجد بخط مولانا محمد العسكري ما صورته اعوذ بالله من قوم

حذفوا محكمات الكتاب ونسوا الله رب الارباب والنبي وساقي الكوثر في موقف الحساب ولظى الطامة الكبرى ونعيم دار الثواب

فنحن السنام الاعظم وفينا النبوة والولاية والكرم ونحن منار الهدى والعروة الوثقى والانبياء كانوا يقتبسون انوارنا و

يقتفون اثارنا وسيظهر حجة الله على الخلق والسيف المسلول لاظهار الحق وهذا خط الحسن بن علي بن محمد بن علي بن موسى بن جعفر بن محمد بن علي

بن الحسين بن علي امير المؤمنين عليه السلام مخفى نماند كه [illegible] ناصر اطروش [illegible] از جمله

[illegible] زوده ام [illegible] فيها [illegible] جمهور الائمة [illegible] في الصحابة ما جرى

وخدع بهم عامة الورى وغلب الامر الاولون واستتم الحق على الاخرين عرض الناس عن الثقلين وما هوى الى سبيلا اصلا

عن النجدين الا نفر من المؤمنين فكتموا ذلك سنين وعمروا في غمرتهم حتى حين ثم تسلط الامراء ان تقصد ما علموا

انه الحق [illegible] المتعلقون بالمستضعفين [illegible] المصطفى [illegible]

فتقفوها بنو العباس [illegible] الا العباس [illegible] بالسيف [illegible] فقتلهم [illegible]

وكان المسلم في هذه المدة [illegible] الى امراء الائمة [illegible] ثم خلف من بعدهم خلف [illegible]

اولياء رسول الله صحبين العلماء ولم يلزموا ما صنفوا وعمن اخذوا [illegible] طائفة [illegible] من اهل الاهواء وقوم من [illegible]

وزعموا انهم من العلماء [illegible] وذلك لان [illegible] كان عندهم من [illegible] الحلال والحرام والفرائض

والاحكام [illegible] على ما قاله ولم [illegible] ذلك [illegible] ولم يكن لهم فيها رواية [illegible] واستنباط

[illegible] فيها [illegible] من اصول [illegible] ولم [illegible] رواية كان [illegible] خلاف [illegible] قد [illegible] الفروع [illegible]

[illegible] الثقلين [illegible] في العقائد [illegible]

في التكاليف [illegible] خلاف [illegible] من [illegible] [illegible] الطرف [illegible]

[illegible] المجتهد في الا [illegible] في الاصول [illegible] ابي الحسن الاشعري [illegible]

[illegible] ثم [illegible] الناس [illegible] ولم [illegible]

[illegible] الائمة الحق الذين [illegible] رسول الله [illegible]

والمصنف [illegible] ان [illegible] على [illegible] ان [illegible]

[illegible] ثم [illegible] كان [illegible] هذه [illegible] العلوم [illegible]

[illegible] ثم [illegible] من [illegible]

[illegible] الاصول [illegible] الناس [illegible]

[illegible] القران [illegible] خلاف [illegible]

وكان [illegible] امير المؤمنين [illegible]

دانسته شود و بطلان آن روشن است [illegible] بخصوص [illegible] ثابت [illegible]

ان بود که ذات جنس [illegible] حقیقت موافق [illegible] خصوص صاحب محبت [illegible]

سرشته شد [illegible] آن قوم [illegible] مقدس آنحضرت [illegible]

از هجوم عموم [illegible] انوار [illegible] صحبت [illegible]

[illegible] لولا [illegible] شراب محبت [illegible] چنین [illegible]

[illegible] الارواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف وما تناکر منها اختلف [illegible]

[illegible] الجنس [illegible] نعم ما قال [illegible] ذره ذره [illegible] جنس [illegible]

[illegible] سئل بعض اهل العلم کیف [illegible] الناس [illegible] رسول الله صلعم [illegible]

والناس [illegible] الجنس [illegible]

[illegible] فهو مشغول [illegible] حقیقت [illegible]

[illegible] از اول [illegible] انواع موجودات [illegible] تفاوت [illegible] نوع [illegible]

[illegible] الناس [illegible] انواع [illegible]

[illegible] نوع دیگر [illegible]

موجود [illegible] جنس [illegible] نوع [illegible]

[illegible] حسن [illegible]

[illegible]

فالواو [illegible] انواع [illegible] وصال [illegible] موجود [illegible] شرف [illegible] جنس [illegible]

[illegible] صحبت [illegible]

[illegible] نظر [illegible]

[illegible] آنحضرت [illegible] حضرت [illegible]

صلوات الله علیهم [illegible] شرف [illegible] سعادت [illegible]

[illegible] جنس

[illegible] حکمت [illegible]

[illegible] قال [illegible]

[illegible] قال [illegible]

[illegible] لا اله الا الله [illegible]

[illegible] رسول الله [illegible]

[illegible] مثنوی [illegible]

[illegible] قوله تعالی یرفع الله الذین آمنوا منکم والذین اوتوا العلم درجات [illegible]

[illegible] العلم [illegible]

[illegible] القصد [illegible]

به الملک النور و هو العلم بالتقرب الی الله و ما یبعد عنه و علامته لزوم الصمت و التصدیق لمعنی القول و هو الاقدم
لانه شرط و هذا العلم بالحکم الشرعیه اولا احد من معنه و اما [illegible] الطبیعه لمعنی فی فنا [illegible] الی فرعین من العلم و الحقیقه شتی
بل هو تمام [illegible] و بعضه عن [illegible] و انما حصل فی الکلم الضروره [illegible] و قد ورد عن الرضا ان [illegible]
نقصه [illegible] العلم الحقیقه به العمل بعلم الظاهر و هو علم الشریعه و العلم المصحوبه لانه یعلم الباطن و علم الحقیقه و الجمیع بالحکمه و من یوت الحکمه فقد
اوتی خیرا کثیرا و العلم لا یکون [illegible] و تحقیق فی مراتب علم الیقین و هو تصور الامر علی ما هو علیه و عین الیقین و هو
شهوده کما هو و حق الیقین و هو الفنا فی الحق [illegible] و علامات [illegible] آنانند که علم ظاهر را دانند و بسیار باشند
چرا [illegible] و این طایفه کم است که از محبت دنیا خالی باشند که دین را به دنیا فروشند چرا که دنیا
شناخته اند و به آخرت دانسته چه این سر [illegible] را علم باطن توان شناخت نه ظاهر پس هر آینه این اصحاب رهبری
خلایق نیست چه عوام از ایشان [illegible] بالعرض [illegible] چنانکه حدیث ان الله لیوید هذا الدین باقوام لا خلاق
لهم و ان الله لیوید هذا الدین بالرجل الفاجر [illegible] باشد که در میان ایشان کسی یافت شود که به حلیه طریقت [illegible]
شریعت متصف باشد و کسی رهبری عوام تواند کرد [illegible] باشد [illegible] آنانند که علم باطن دانند [illegible]
مانند ستاره باشند که روشنی [illegible] چرا که [illegible]
از کلیم خود [illegible] بیرون [illegible] علم [illegible] تواند [illegible]
در هم علم ظاهر دانسته و هم علم باطن [illegible] آفتاب [illegible] عالم [illegible] روشن [illegible]
رهنمایند و رهبری خلایق [illegible] علم [illegible] رهبری [illegible]

الا له

در آینه [illegible] باطن [illegible] ظاهر [illegible] چرا که [illegible] علم [illegible] روی [illegible] علم [illegible]
[illegible] بنیاد [illegible] آن نسبت [illegible]
[illegible] احوال [illegible] جمیع [illegible]
کوهر [illegible] و صول علم حکمت [illegible] عصر [illegible]
[illegible] جهان [illegible]
و این حکمت [illegible] حکمت [illegible] که امروز در میان [illegible] چرا که [illegible]
حکمه [illegible] حضرت [illegible]
[illegible] آنحضرت [illegible]
که [illegible] حضرت امیر المومنین و سید الوصیین
الله علیه و علیهم [illegible] علم [illegible] لطایف [illegible]
[illegible] الان [illegible] آورده [illegible]
[illegible] و ذلک [illegible] صلوات الله علیهم [illegible] الحکمه [illegible]
[illegible] العلم و الحکمه الی [illegible] الضعیف [illegible]
[illegible] الصحیح [illegible]
[illegible] جمیع [illegible] آنحضرت [illegible]

دانسته بصیرت و بینش برده سخن گرامی آن رسش ظاهر و باطن چون شیوه عرفا و مقامات سر ترین و محکم گردیده و
از فهم و شعور مردم بالاتر از آن سخن مجمل ... گشته و از نفس مبارک ... غریب عوام ظاهر بین شد شعر بیرکان آن سخن نکس
نشنفد گوهر آن سخن در بر کسان کم شنید لیکن هم محکم و سخن غایب فهم این علم و ذوق این عبارت نیست همه کس
نشنید این حرف و معارف ما دان شاه مع العرفه الشیخ ... ظاهر ... باطن ... محجوب ... الحکم بهم ... نیاید
چندین ... سر ... از اهل ... مظنون ... و چون در مکنون در صدف سینه مخزون شعر نقطه
معنی ... زخط ... تو فهم آن ... حضرت امام زین العابدین ... الله کرم علی
جواهر ... قال ... الحق ... ان امر منسوخ ... مقنع
ادله الله قال ... الحق حق ... وهو الظاهر ... باطن الظاهر ... مستور ... مقنع بالستر قال ... الطعام الناس
بما یعرفون ... اتحبون ان یکذب الله و رسوله ... صعب مستصعب لا یحمله الا ملک مقرب او نبی مرسل او مؤمن
امتحن الله قلبه للایمان ... ان حدیث آل محمد صعب مستصعب مقنع ... لا یحمله الا ملک مقرب او نبی مرسل
او عبد امتحن الله قلبه للایمان او مدینة حصینة ... و عن امیر المؤمنین ان حدیثنا صعب
مستصعب خشن مخشوش فانبذوا الی الناس نبذا فمن عرف فزیدوه و من انکر فامسکوا لا یحمله الا ثلث ملک مقرب او
نبی مرسل او مؤمن امتحن الله قلبه للایمان شعر ... حدیث ...
... قال ...
سبق شعر ... و عن النبی من وضع الحکمة فی غیر اهلها جهل

... منع اهلها ظلم ... شعر ...
... الطریق ... و قصد ... انما ... من الله ...
بالفکر و الذکر ... الله ...
... الله ... ان تتقوا الله یجعل لکم فرقانا ... و لو ان اهل القری آمنوا
و اتقوا لفتحنا علیهم برکات من السماء و الارض و من یتق الله یجعل له مخرجا و یرزقه من حیث لا یحتسب و الذین جاهدوا فینا لنهدینهم
سبلنا و فی الحدیث ... لیس العلم بکثرة التعلم انما هو نور یقذفه الله فی قلب من یرید ان یهدیه و قال من اخلص لله
اربعین صباحا جرت ینابیع الحکمة من قلبه علی لسانه و قال العلم نور و ضیاء یقذفه الله فی قلوب اولیائه و ...
... قال ... عبد الله ... بعد خیر ... فتح ...
... قال ان النور اذا دخل فی القلب انشرح و انفسح قیل یا رسول الله ... فقال نعم التجافی عن دار الغرور
و الانابة الی دار الخلود و الاستعداد للموت قبل نزوله و فی کلام امیر المؤمنین ان من احب عباد الله الیه عبدا اعانه الله علی نفسه
فاستشعر الحزن و تجلبب الخوف فزهر مصباح الهدی فی قلبه ... قال ... و تخلی من الهموم الا
هما واحدا انفرد به فخرج من صفة العمی و مشارکة اهل الهوی ... مفاتیح ابواب الهدی ... قد ابصر طریقه و سلک سبیله و عرف مناره و قطع غماره
و استمسک من العری باوثقها و من الحبال بامتنها فهو من الیقین علی مثل ضوء الشمس و فی کلام آخر له قد احیی قلبه و امات نفسه حتی
دق جلیله و لطف غلیظه و برق له لامع کثیر البرق فابان له الطریق و سلک به السبیل و تدافعته الابواب الی باب السلامة
و دار الاقامة و ثبتت رجلاه بطمأنینة بدنه فی قرار الامن و الراحة بما استعمل قلبه و ارضی ربه و فی کلام آخر له هجم بهم العلم علی حقیقة

[illegible] الامور [illegible] الى الروايات [illegible] و [illegible] المعروف [illegible] و [illegible] منه الا [illegible] و [illegible] ان ارواحنا [illegible]
بالعهد [illegible] من اولئك خلفا بالله [illegible] والاعلام [illegible] و قال عليه السلام ليس العلم في السماء [illegible] فيترل [illegible] علم ولا في
تخوم الارض [illegible] ولكن العلم مجبول في قلوبكم [illegible] بآداب الروحانيين يظهر لكم وصاحب هذا العلم [illegible] الا [illegible]
الممتحن [illegible] قال [illegible] المؤمنين [illegible] الكرب [illegible] قال [illegible] عليه السلام الناس كلهم هالكون الا العالمون [illegible]
با [illegible] در [illegible] و [illegible] که [illegible] آنکه [illegible] نقد [illegible] حضرت [illegible] سلطان
طریق این علم [illegible] هر چه [illegible] آنست که [illegible] این [illegible]
عدم [illegible] آنکه [illegible] آنست [illegible] عالی [illegible] بلیغ [illegible] وجه
[illegible] این علم [illegible] ایشان [illegible] جمعی [illegible] عوام [illegible] ایشان [illegible] بر
قوم که [illegible] آخرت [illegible] این علم که [illegible] و [illegible] محجوب [illegible] ایشان [illegible] که
حضرت [illegible] و [illegible] طریق [illegible] قوم [illegible] این علم [illegible]
عوام [illegible] الناس [illegible] فی [illegible] که [illegible] دار [illegible] بار [illegible]
با [illegible] چنین [illegible] القرآن المختلفة [illegible] قال الله سبحانه
هو الذي انزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن ام الكتاب واخر متشابهات فاما الذين في قلوبهم زيغ
فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله وما يعلم تأويله الا الله والراسخون في العلم هذا نص صريح [illegible]
لغير الراسخين في العلم فيجب [illegible] ان يؤمن بالمتشابه و [illegible] على [illegible] تأويله [illegible]

من رد متشابه القرآن الى محكمه هدي الى صراط مستقيم ثم قال ان في اخبارنا متشابها كمتشابه القرآن فردوا متشابهها الى محكمها
ولا تتبعوا متشابهها دون محكمها فتضلوا انما الامور ثلثة امر بين رشده فيتبع وامر بين غيه فيجتنب وامر مشكل يرد علمه الى الله ورسوله قال رسول الله
حلال بين وحرام بين وشبهات بين ذلك فمن ترك الشبهات نجا من المحرمات ومن اخذ بالشبهات ارتكب المحرمات
وهلك من حيث لا يعلم وفي رواية اخرى [illegible] ان يقف عنده وهذا الحديث [illegible] رواه [illegible]
[illegible] السلام [illegible] القرآن [illegible] الاحكام [illegible] من الفقهاء [illegible]
[illegible] القول [illegible] الله [illegible] الشبهات
ليس [illegible] من حيث لا يعلم [illegible] من حيث لا يعلم الناس [illegible] ذلك [illegible]
[illegible] الكتاب [illegible] القول [illegible] العلم [illegible] القرآن [illegible]
من [illegible] القرآن [illegible] الشبهة
في الشبهة [illegible] القطع [illegible]
به [illegible] عليه [illegible] العلم [illegible] طريق العلم [illegible]
[illegible] العلم [illegible] قال امير المؤمنين ان الله حد حدودا فلا تعتدوها وفرض فرائض فلا تنقصوها وسكت عن اشياء
لم يسكت عنها نسيانا لها فلا تتكلفوها رحمة من الله لكم فاقبلوها ثم قال عليه السلام [illegible]
[illegible] الاحكام [illegible]
[illegible]

أم أنزل الله سبحانه دينا ناقصا فاستعان بهم على إتمامه أم كانوا شركاء له فلهم أن يقولوا وعليه أن يرضى أم
أنزل الله دينا تاما فقصر الرسول عن تبليغه وأدائه والله سبحانه يقول ما فرطنا في الكتاب من شيء وفيه تبيان لكل شيء وذكر أن
الكتاب يصدق بعضه بعضا وأنه لا اختلاف فيه فقال سبحانه ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا وأن القرآن ظاهره
أنيق وباطنه عميق لا تفنى عجائبه ولا تنقضي غرائبه ولا تكشف الظلمات إلا به وقال عليه السلام اعلموا عباد الله أن المؤمن من يستحل العام
ما استحل عاما أول ويحرم العام ما حرم عاما أول وأن ما أحدث الناس لا يحل لكم شيئا مما حرم عليكم ولكن الحلال ما أحل الله
والحرام ما حرم الله وقال عليه السلام يا معشر شيعتنا المنتحلين ولايتنا إياكم وأصحاب الرأي فإنهم أعداء السنن تفلتت منهم الأحاديث
أن يحفظوها وأعيتهم السنة أن يعوها فاتخذوا عباد الله خولا وماله دولا فذلت لهم الرقاب وأطاعهم الخلق أشباه الكلاب
ونازعوا الحق وأهله وتمثلوا بالأئمة الصادقين وهم من الجهال الملاعين فسئلوا عما لا يعلمون فأنفوا أن يعترفوا بأنهم لا يعلمون
فعارضوا الدين بآرائهم فضلوا وأضلوا أما لو كان الدين بالقياس لكان باطن الرجلين أولى بالمسح من ظاهرهما وعن أبي جعفر عليه السلام من
أفتى الناس برأيه فقد دان الله بما لا يعلم ومن دان الله بما لا يعلم فقد ضاد الله حيث أحل وحرم فيما لا يعلم وعن الصادق أنه
سئل ما حق الله على خلقه فقال أن يقولوا ما يعلمون ويكفوا عما لا يعلمون [illegible] قبيح ترد على أحدهم الأمر [illegible] كتاب ولا
سنة فيفتي فيها قال [illegible] إن أصبتم لم تؤجروا وإن أخطأتم كذبتم على الله والأخبار في هذا المعنى أكثر من أن تحصى
فما اشتهر بين أهل الاجتهاد أن من اجتهد فأصاب فله أجران ومن اجتهد وأخطأ فله أجر واحد فهو خبر عامي لم يثبت طريقه و
وإن صح فهو محمول على اجتهاد في متعلقات الأحكام مثل الاجتهاد في القبلة ودخول الوقت وقدر [illegible] الزكاة ونحو ذلك
وإذا لم يتيسر العلم به من [illegible] نفس [illegible] قال الله تعالى فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون

وأهل الذكر

وأهل الذكر هم الأئمة المعصومون من أهل بيت النبوة والوحي المعصومون [illegible] قال الله [illegible] إن [illegible] تقولوا [illegible]
وقال [illegible] أهل البيت [illegible] شجرة الحكمة وفصل الخطاب إن الله اصطفانا [illegible]
من العالمين [illegible] فاعلم [illegible] كتاب [illegible] علم [illegible] فمن [illegible] ورث
كتاب [illegible] بين الناس أن يخرج [illegible] فانظروا [illegible]
ومن [illegible] اتفق عليه الأئمة [illegible] يختلف فيه وقد يكون [illegible] عند قوم [illegible] عند آخرين
[illegible] الصلاة [illegible] المتبادر [illegible] فيجب
المتبادر [illegible] التحقيق [illegible] القول [illegible]
[illegible] بالحقيقة [illegible]
[illegible] الصورة [illegible] القالب [illegible] الأرواح [illegible]
[illegible] الحقيقة [illegible] نقش الصورة [illegible] أو حديد أو
غير ذلك [illegible] الروح [illegible] قرطاس [illegible]
وبه الحقيقة الروح [illegible] نقش العلوم [illegible] القلوب [illegible]
[illegible] العلم [illegible] روح [illegible] حقيقته [illegible]
وكذلك الميزان [illegible] موضوع [illegible] به [illegible] معنى واحد هو حقيقته [illegible]
[illegible] الأجرام [illegible]

كالاصطرلاب وما يوزن به الدوائر والقسي كالفرجار وما يوزن به الاعمدة كالشاقول وما يوزن به الخطوط كالمسطر وما يوزن به
الشعر كالعروض وما يوزن به الفلسفة كالمنطق وما يوزن به بعض المدركات كالحس والخيال وما يوزن به العلوم والاعمال كما
وضع ليوم القيامة وما يوزن به الكل كالعقل الكامل الى غير ذلك من الموازين وبالجملة ميزان كل شيء يكون من جنسه ولفظة الميزان حقيقة
في كل منها باعتبار حده وحقيقته الموجودة فيه وعلى هذا القياس كل لفظ ومعنى وانت اذا اهتديت الى الارواح صرت روحانيا
وفتحت لك ابواب الملكوت واهلت لمرافقة الملأ الاعلى وحسن اولئك رفيقا فما من شيء في عالم الحس والشهادة الا وهو
صورة لامر روحاني في عالم الملكوت هو روحه المجردة وحقيقته الصرفة وعقول جمهور الناس في الحقيقة امثلة لعقول الانبياء والاولياء فليس
للانبياء والاولياء ان يتكلموا معهم الا بضرب الامثال لانهم امروا ان يكلموا الناس على قدر عقولهم وقدر عقولهم انهم في النوم بالنسبة الى تلك النشأة والنائم
لا يكشف له شيء في الاغلب الا بمثل ولهذا من كان يعلم الحكمة غير اهلها راى في المنام انه يعلق الدر في اعناق الخنازير ومن كان يؤذن
في شهر رمضان قبل الفجر راى انه يختم على افواه الناس وفروجهم وعلى هذا القياس وذلك لعلاقة خفية بين النشأتين فالناس نيام
فاذا ماتوا انتبهوا وعلموا حقائق ما سمعوه بالمثال وعرفوا ارواح ذلك وعقلوا ان تلك الامثال كانت قشورا قال الله سبحانه
انزل من السماء ماء فسالت اودية بقدرها فاحتمل السيل زبدا رابيا فمثل العلم بالماء والقلوب بالاودية والضلال بالزبد ثم نبه
في آخرها فقال كذلك يضرب الله الامثال فلعلك كلما تحقق فهمك فان القرآن يلقى اليك على الوجه الذي ذكرت في النوم مطالعا
بروحك من اللوح المحفوظ ليتمثل لك بمثال مناسب فذلك يحتاج الى التعبير فالتأويل يجري مجرى التعبير فالمفسر يدور على القشر و
لما كان الناس انما يتكلمون على قدر عقولهم ومقاماتهم فما يخاطب به الكل يجب ان يكون للكل فيه نصيب فالقشرية من الظاهريين لا يدركون
الا المعاني القشرية كما ان القشر من الانسان وهو ما يوصف بالادمة والبشرة من البدن لا ينال الا قدر القشر ... ولا يصل الى اللب

للصورة والصورة والآثار وجلها وسرها وحقيقتها فلا يدركها الا اولوا الالباب وهم الراسخون في العلم والى ذلك اشار النبي صلى الله عليه وآله
لبعض صحابته حيث قال اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل ولعلك تسمع تخطئة من فسر القرآن في نقص اولئك وهم وجدت في الفرقة الى
جولانه وطيرانه واسراره وانواره لادراكه للسبوع مستبعدا والوصول الى الاقصى فقد يطمع فيه ولكن الجمهور لا فرصة والاشتغال
فقره فنزل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي لنفد البحر قبل ان تنفد كلمات ربي ولو جئنا بمثله مددا وتعدد الظاهر بسبب حقوق علوم
الآيات والاخبار الواردة في صفة الدين وذلك لانما هو ما نطلب سوالف الشيء وحصول المختفية فيجب التكلم بقدر فهمه ومقامه وسع
فالكل صحيح غير مختلف من حيث الحقيقة ولا مجاز فيه اصلا وغير ذلك مثل الهيمان في الغيب وغيره مشهور على هذا الفن من لم يفهم
شيئا من المتشابهات من حيث ان يحمله على الله كان ينافي حمل الظاهر او حمل صحيحه بعض ما يقتضيه حقيقة تفنيته عنده فيسمي
ان تقصر صورة اللفظ والاسيد ايا والجلي المسلم به الله والراسخين في العلم ثم تقصد لهم من ربع لهم من عنده وتعرض فنهات
ايام ومن هو الا فتنة من قبل الله لعل الله يأتيه بالفتح او امر من عنده وتقتضي التسليم كان معقولا قال الله سبحانه وما يعلم
ما يعلم المتشابهات بغير علمه وقال الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله وما يعلم تأويله الا الله
والراسخون في العلم كلمة يعبر بها يقين من ريب الكفر والنفاق قال الله سبحانه يا ايها الذين آمنوا آمنوا بالله ورسوله والكتاب
الذي نزل على رسوله والكتاب الذي انزل من قبل ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر فقد ضل ضلالا بعيدا و
مرجع الايمان الى العلم وذلك لان الايمان هو التصديق بالشيء على ما هو عليه ولا محالة هو مستلزم لتصور ذلك الشيء كذلك وهو معنى
العلم والكفر مقابله وهو بمعنى الستر والغطاء ومرجعه الى الجهل ومرجع الايمان الى جهات مرتبة القوة والضعف والزيادة والنقصان
بعضها فوق بعض في الكمال ... الايمان حالات ودرجات وطبقات ومنازل فمنه التام المنتهي تمامه ومنه الناقص البين

فنقصانه ومنه قرانه لابد بجانبه وعن ... ان المؤمنين على منازل منهم على واحدة ومنهم على اثنتين ومنهم على ثلث ومنهم على اربع
ومنهم على خمس ومنهم على ست ومنهم على سبع فلو ذهبت تحمل على صاحب الواحدة ثنتين لم يقو وعلى صاحب الثنتين ثلثا لم يقو وساق الحديث ثم
قال على هذه الدرجات وقد ورد فى رواية ... الناس ان ... الحق ... فى ... على ... احد ... الاول ... ان الايمان
انما يكون ... العلم ... القلب ... نور ... القلب ... بين ... عن ... الله ... الذين آمنوا
يخرجهم من الظلمات الى النور ... كان ميتا فاحييناه وجعلنا له نورا يمشى به فى الناس كمن مثله فى الظلمات ليس بخارج منها و
هذا النور قابل ... الزيادة والنقص ... القوة والضعف ... واذا تليت عليهم آياته زادتهم ايمانا ... على ... يعني
حجاب ... نور ... الذين ... ان ... نور ... فيشرح صدره ... ويطلع على حقائق ... ويتجلى له الغيوب ويعرف
... فى ... ويصدق ... بجميع ما ... اجمالا وتفصيلا ... نوره ... انشراح صدره ... من
... نوره ... الحق ... المعرفة ... الحق ... والملكات ... نورهم ... ايمانهم
... نورهم ... ويزدادون ... المعرفة ... والنقص ... ثم
ذلك النور ... المعرفة واليقين ... الآخر ... نور ... معرفة ... اقوى ... والله اعلم
... من ... نور ... وظلمة ... الطريق ... ذلك ...
منه ... الحديث ... من علم ... الله ... الذين ... تصديقات ...
والشبهة على ... يؤمن اكثرهم بالله الا وهم مشركون ... الاسلام والاقرار
الاعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا ولما يدخل الايمان فى قلوبكم ... تصديقات ... ولا شبهة

الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا ... انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم واذا
تليت عليهم آياته زادتهم ايمانا وعلى ربهم يتوكلون ... التصديقات ... عن ... كانه
الله سبحانه ... الحضرات ... المؤمنين ... على الكافرين ... فى سبيل الله ولا يخافون لومة لائم
ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء ... ان ... الله ... والذين ... هم يوقنون ... الآية
... ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا اذا ما اتقوا وآمنوا وعملوا الصالحات
ثم اتقوا وآمنوا ثم اتقوا واحسنوا والله يحب المحسنين ... ولكن الكفر ... الصالحات ...
... الذين ... ولكن الذين ... التصديق ...
... الامور ... الصبر ... النبوة ... بعض الامور ... عدم ...
كافر ... الكفار ... والبهم ... بقوله سبحانه الا المستضعفين من الرجال
... الذين ... ولم يصدق ... تقليد
الاسلاف ... كفر ... عذاب عظيم ... بقوله سبحانه ان الذين كفروا سواء
عليهم ءانذرتهم ام لم تنذرهم لا يؤمنون ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى ابصارهم غشاوة ولهم عذاب عظيم ومن ...
... ذلك ... فهو كافر كفر نفاق فهو
... عذاب اليم ... بقوله سبحانه ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين يخادعون الله
والذين آمنوا وما يخدعون الا انفسهم وما يشعرون فى قلوبهم مرض فزادهم الله مرضا ولهم عذاب اليم بما كانوا يكذبون ...

ان الله تعالى على كل شي قدير من حيث انه لم يعتقد ذلك فقد كفر بقلبه وجحده لفظه وجحدها بلسانه وجحد اداه عنده بلسانه ولم يعترف بجحده

او عنادا وجحودا او علوا او تقليدا او تعصبا او بغير ذلك فهو كافر كفر جحود وعناد فقرب من عذاب [illegible] الاليم الاذى بقوله تعالى الذين

آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون ابناءهم وان فريقا منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون وقوله تعالى فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين

وقوله ان الذين يكتمون ما انزلنا من البينات والهدى من بعد ما بيناه للناس في الكتاب اولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون ومن

وصف الله تعالى بحوادث فقصد قدحا بلسانه وقلبه ولكن لا يكون مع تحقيق من دينه انما لسوء فهمه مع استبداده برأيه وعدم متابعته للامام

او بانه مقتضى نظره او التقليد او تعصب للآباء والاسلاف المستبدين بارائهم مع سوء فهمهم او بغير ذلك فهو كافر كفر ضلالة

وعناد مع قصد ضلالته وفي الضلال فهو من اهل [illegible] الاليم الاذى بقوله تعالى قل يا اهل الكتاب لا تغلوا في دينكم ولا تقولوا على

الله الا الحق حيث قالوا عزير ابن الله والمسيح ابن الله وقوله يا ايها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما احل الله لكم ولا تعتدوا

ان الله لا يحب المعتدين وقوله فيه حيث اخبر عن [illegible] ان يأتي من بعده احمد وان الناس [illegible] جهالا فسئلوا فافتوا

بغير علم فضلوا واضلوا ومن وصف الله تعالى بحوادث فقصد قدحا بلسانه وقلبه مع تصحيح واتباع الامام فهو بالحق الا انه لم يتمكن من جميع

الاوامر والنواهي بل [illegible] بعض من بعض [illegible] فهو [illegible] لكن [illegible] وهواه عليه في بعض المعاصي الايمان في

حين الاول ولكن [illegible] قد يطلق عليه الكفر وعدم الايمان [illegible] لقوله تعالى ولله على الناس حج البيت

من استطاع اليه سبيلا ومن كفر فان الله غني عن العالمين وقول النبي لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن وذلك لان الذين

مثل هذا لا يدوم في [illegible] استحقاق العذاب ودخول النار وان [illegible] استحقاق الخلود فيها بحيث لا يفيد في جميع

الاحوال فكانه [illegible] ليس [illegible] الايمان [illegible] لعودها اليه [illegible] رواية اخرى [illegible] ان [illegible]

١٢

حيث امر من ذنبه بالجهل البسيط فهو عاص من كفر الجهل ولكن من كفر جحود [illegible] بل [illegible] او هوى او

تعصب فهو عاص من كفر الجحود ولكن من اخطأ فيه بالم يعتقد باطله وقلبه لغير غرض ديني كالتقية ونحوها او نحو ذلك او

عن علم آخر او لغرض دنيوي فهو عاص من النفاق ولكن من كتم الحق بعد معرفته او ذكر ما لم يوافق هواه [illegible] فهو عاص

الشهود ولكن من استبد برأيه ولم يتبع الامام في زمانه او ما به تحقق من ... فهو عاص من الضلالة ولكن

[illegible] او تشبهه او نحو ذلك فهو عاص من الفسوق والعصيان ومن اسلم وجهه لله في جميع الامور

لغير غرض دنيوي وتبع الامام في زمانه وتحقق اتباع الحق اوامر الله ونواهيه من غير توان ولا اعراض فان اذنب استغفر من

قريب وتاب ولم يصر على قبيح فهو المؤمن الكامل الممتحن وهو الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون

ومن اهل البيت [illegible] الامام [illegible] المقالة العاشرة في البرزخ وما يتعلق به من

ورائهم برزخ الى يوم يبعثون كلمة فيها [illegible] البرزخ [illegible] يكون بين الموت والبعث ويكون الروح في هذه المدة

في هذه [illegible] [illegible] النوم [illegible] الموت كما تنامون تموتون وكما تستيقظون

وقال الله تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها [illegible]

من الامم الماضية [illegible] الله [illegible] فقالوا [illegible] فاخبروا [illegible] ان ذلك في [illegible] ان يخرج

عليكم [illegible] ان [illegible] الله [illegible]

[illegible] المؤمن [illegible]

[illegible] نعوذ بالله [illegible]

الصورة التي كانت في الدنيا وفي خبر آخر ان الارواح في صفة الاجساد في شجر في الجنة تتعارف وتتسائل فاذا قدمت الروح على الارواح

تقول دعوها فانها قد افلتت من هول عظيم ثم يسألونها ما فعل فلان وما فعل فلان فان قالت لهم تركته حيا ارتجوه وان قالت لهم قد هلك قد

هوى هوى ونرده في بعضها تقول ربنا اقم لنا الساعة وانجز لنا ما وعدتنا والحق آخرنا باولنا وسئل عن ارواح المشركين فقال في النار يعذبون

يقولون ربنا لا تقم لنا الساعة ولا تنجز لنا ما وعدتنا ولا تلحق آخرنا باولنا وبسنده الى ابن الحجاج يروز في الكافي عن ابي عبد الله في اثنيه

او جمعة او شهر او سنة ... فيتطلع اليهم ويسمع كلامهم ويرى المؤمن ما يحب ويستر عنه ما يكره ويرى الكافر ما يكره ويستر

عنه ما يحب ظ فيها ثبت ان الصورة البرزخية هي الطينة التي خلق منها الانسان ينبغي ان يكون الكفاية غير هذه الصورة

البرزخية الباقية بعد الموت متغيرة بالطينة او بحسب الذنب في الاخبار في الكافي عن ابي عبد الله انه سئل عن الميت يبلى

جسده قال نعم حتى لا يبقى لحم ولا عظم الا الطينة التي خلق منها فانها لا تبلى تبقى في القبر مستديرة حتى يخلق منها كما خلق اول مرة

ولكن مستند ... ان الله تعالى ... عن ابي جعفر عليه السلام ان الله تعالى ... وفيه ... وقال

ان الله خلق النبيين من طينة عليين قلوبهم وابدانهم وخلق قلوب المؤمنين من تلك الطينة وجعل خلق ابدان المؤمنين من دون ذلك

وخلق الكفار من طينة سجين قلوبهم وابدانهم فخلط بين الطينتين فمن ذلك يلد المؤمن الكافر ويلد الكافر المؤمن ومن ههنا يصيب

المؤمن السيئة ويصيب الكافر الحسنة فقلوب المؤمنين تحن الى ما خلقوا منه وقلوب الكافرين تحن الى ما خلقوا منه الا ان يعتبر

بهم المكونين ان تعلق النبيين من الملكوت الذي هو عالم العقول والارواح والابدان من الملكوت الاسفل غير عالم النفوس والاشباح

والاسجين عالم الملكوت والعالم يعرض لهم الابدان منحصرة في الطينين لانه عدم فيهم بها في ثم وهم وجود من ابدان

قد يتصور بها ويخرج عنها لعدم كونهم البهائم ثم هم الى الجنة الاخرى ولذا خلق ابدان المؤمنين الى ما دون ذلك

لا اسعد

لا يهامر له من ... وهذه ... النعمانية المعصومية ما دام فيها وانما خلق قلوب الكفار الى سجين ليست لهم

العالم الاعلى الذي هو مسكنه السجين وجلودهم الى الارض فلا ترى غيرهم كانهم ليس لهم من الملكوت نصيب الا سنن اعيهم في

الخلط بين الطينتين ثبت ان الحق الارواح البرزخية والابدان العنصرية لا يتيسر لاحد فهما فظهر ان البين غاب عليه ما بين

فيصير بينهما حقيقيا او كافرا حقيقيا او بين الامرين صاحب مراتب الايمان والكفر وفي كل ذلك اليسوي في الاخرة الاخرى على

بحسب الذنب الذي يعتري في ... كما في ... والذي ... ان الصورة البرزخية ... بحسب

في الكون العنصري فصح تغيرها بحسب الذنب الذي هو لوم البدن وعليه يقوم الابدان في رواية اخرى ان آدم مع الذنب

الذنب في تغيير اجسام العسكر بحيث قوله فعل ... ما قال ... من الذنب الذي خلق ابن آدم وعليه

اذا اعيد خلق جديد او امر قدر تمحيص الذنب بالنفس ومن كل خبر في بعد الموت بالجوهر الفرد الذي هو نظرا الى

تجرد هذه الصورة عن المادة ظ فيها ثبت الى السؤال في قبر ... في ... عن امير المؤمنين ان العبد اذا

كان في آخر يوم من ايام الدنيا واول يوم من ايام الآخرة مثل له ماله وولده وعمله فيلتفت الى ماله فيقول والله اني كنت عليك حريصا

شحيحا فما لي عندك فيقول خذ مني كفنك قال فيلتفت الى ولده فيقول والله اني كنت لكم محبا واني كنت عليكم محاميا فما لي عندكم فيقولون

نؤديك الى حفرتك نواريك فيها فيلتفت الى عمله فيقول والله اني كنت فيك لزاهدا وان كنت علي لثقيلا فما لي

عندك فيقول انا قرينك في قبرك ويوم نشرك حتى اعرض انا وانت على ربك قال فان كان لله وليا اتاه اطيب الناس

ريحا واحسنهم رياشا فقال ابشر بروح وريحان وجنة نعيم ومقدمك خير مقدم فيقول له من انت فيقول انا عملك الصالح

ارتحل من الدنيا الى الجنة وانه ليعرف غاسله ويناشد حامله ان يعجله فاذا ادخل قبره اتاه ملكا القبر يجران اشعارهما ويخدان

الارض بأقدامهم حبوا فمنهم كالرعد القاصف ومنهم كالبرق الخاطف فيقولان له من ربك وما دينك ومن وليك

فيقول الله ربي ودين الاسلام ونبي محمد فيقولان له ثبتك الله فيما تحب وترضى وهو قول الله تعالى يثبت الله الذين آمنوا

بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ثم يفسحان له في قبره مد بصره ثم يقولان له نم قرير العين نوم الشاب الناعم فان

الله تعالى يقول اصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا واحسن مقيلا قال واذا كان لربه عدوا فانه يأتيه اقبح من خلق الله زيا ورائحة [illegible]

فيقول ابشر بنزل من حميم وتصلية جحيم وانه ليعرف غاسله ويناشد حملته ان يحبسوه فاذا ادخل قبره اتاه ممتحنا القبر فالقيا اكفانه

ثم يقولان له من ربك وما دينك ومن وليك فيقول لا ادري فيقولان لا دريت ولا هديت فيضربانه بمرزبة

ضربة ما خلق الله من دابة الا وتذعر لها ما خلا الثقلين ثم يفتحان له بابا الى النار ويقولان له نم بشر حال فيه من الضيق مثل

ما فيه القنا من الزج حتى ان دماغه يخرج من ظفره ولحمه ويسلط الله عليه حيات الارض وعقاربها وهوامها فتنهشه حتى

يبعثه الله من قبره وانه ليتمنى قيام الساعة مما هو فيه من الشر وفي كثير من الاخبار انه يسير على امته [illegible] والله [illegible] عليه

بلا فيموت [illegible] عند موته حيث [illegible] فيموت [illegible] عند موته حيث يحب وفي رواية

عن ابي عبد الله [illegible] رسول الله [illegible] في الميت [illegible] عند الموت قال ذلك عند [illegible] رسول الله [illegible]

ثم قال اما ترى [illegible] فيقول له رسول الله [illegible]

[illegible] شعر [illegible]

[illegible] وفي كثير من الروايات [illegible]

[illegible]

[illegible]

ارض فيه والتعبير هو الانظار [illegible] الدنيه العالية

[illegible] فان قوى النفس [illegible] الحواس [illegible]

بالملكة ثم ان [illegible] صحيحة [illegible]

[illegible] فان قول الاول [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] فان النفس اقرب على [illegible]

ان [illegible]

[illegible] الدين [illegible] المحض والكفر المحض فان

لم [illegible] الدين [illegible]

[illegible] البدن [illegible]

[illegible] عن النور [illegible]

[illegible] الروح [illegible] البدن [illegible]

[illegible] الروح [illegible] البدن [illegible] البرزخ [illegible]

[illegible] البرزخ [illegible] روح القدس [illegible] البرزخ [illegible]

القالب البرزخي هو الذي يتصرف فيه الروح في هذه النشأة العنصرية الصورية ويتوسط في هذا البدن المحسوس او هو الروح بعينه

وعلى التقديرين فهو نسبة ذاتية وهو متولد من هذا الجسم الترابية وهذا البدن العنصري بمنزلة قشره وغلافه فاذا زال الدنس

من كدره الكثيف المحمول القذر ركب البدن المكتسب اللطيف التابع عن اللباس في النشأة فيها عن نور فيستبين بحجب

فان كان من السعداء يرى في بيتين الموت فادر بنا اتمم لنا نورنا واغفر لنا وان كان من الاشقياء وقع في الهاوية والبرهوت

فادر بنا البصر ما سمعنا فارجعنا نعمل صالحا غير الذي كنا نعمل ومن لم يكن من السعداء ولا من الاشقياء ترك في سكراته حتى يحشر

من غير سؤال في القبر كما ورد عن اهل البيت ان لا يسأل الا من محض الايمان محضا او محض الكفر محضا وفي رواية اخرى والباقون ملهون عنهم

وفي لفظة اخرى لا يعبأ بهم ومن محض الايمان اي خلصه عن شوائب الشرك بكماله واتقانه والاحكام بشرائطه واركانه و

والسعي في ترقيه وتقويته بطول عمره وسكن في اسلامه وفي تنميته ايام دهره فان من يمت كذلك لا يموت الا والايمان كالرحمة [illegible]

حتى انه فاذا اسئل عنه اجاب الصواب فيفتح له باب الجنة باب ومن محض الكفر عن شوائب الايمان واتم سعيه في ترقيه

وتقويته بجهد في ايام طول عمره وفي بعض العلاوة لاتمه بالدين ايام دهره فانه لا يموت الا والكفر كالرحمة في تلقين عظيم

معه فاذا اسئل عن الايمان وهو اعدى اعدائه واعدى من يعتلج الا كذلك لسانه فينقطع عن الجواب فيفتح له الى النار باب واتم له

فيتبعه الى اليقين لانهم ليسوا باهل المستحق لهذا السؤال لانه من لم يكن همهم امر دينه ما عاش بل كان همته مقصورة على امر

المعاش وغرته الحيوة الدنيا عن الآخرة فهو جدير بان يحشر سكرات الموت وشدائد غمرات الموت الى ان يحشر ان له

فرجا وما قيل في بقاء الروح بعد مفارقة البدن في قوله تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء عند ربهم

يرزقون فرحين بما آتيهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم الا خوف عليهم ولا هم يحزنون وفيما ذكر التحقيق

الاجسا

الاجساد المثوى الذين يوم [illegible] قيمة وجدت [illegible] وعند [illegible] قال الذي نفسي بيده انهم لا

يسمعونه القوم منكم الا انهم لا يقدرون على الجواب وسئل عن امير المؤمنين ع في قتلى وقعة صفين وفي الاحتجاج عن الصادق ان الروح مقيمة

في مكانها روح المؤمن في ضياء وفسحة وروح الكافر في ضيق وظلمة والبدن يصير ترابا وقال وورد في هذا قال وبها يؤمر البدن وتحيى

ويثاب ويعاقب وقد تفارقه ويلبسه الله تعالى غيرها [illegible] في البصائر [illegible] المؤمن وبدنه [illegible] في صندوق

اذا اخرجت الجوهرة طرح الصندوق ولم يعبأ به وقال ان الارواح لا تمازج البدن ولا تداخله وانما هي كالكلل للبدن محيطة به

وروى العياشي [illegible] انه سئل عن الروح قال [illegible] الموت وفي الحديث النبوي [illegible] الايمان في صدق آخر

انكم خلقتم للبقاء لا للفناء وفي لفظ اخر خلقتم للابد وانما تنقلون من دار الى دار مثنوی از جمادی مردم و نامی شدم وز نما مردم

به حیوان سر زدم مردم از حیوانی و آدم شدم پس چه ترسم کی ز مردن کم شدم حملهٔ دیگر بمیرم از بشر تا برآرم از ملائک بال و پر

وز ملک هم بایدم جستن ز جو کل شیء هالک الا وجهه بار دیگر از ملک قربان شوم آنچه اندر وهم ناید آن شوم

پس عدم گردم عدم چون ارغنون گویدم که انا الیه راجعون تتمه فيها اشارة الى معنى الصور والنفخ فقد ورد في

الحديث النبوي انه قرن من نور التقمه اسرافيل ووصف بسعة وضيق وورد ان فيه ثقب بعدد الارواح قال بعض اهل المعرفة انه اي

عالم الصورة البرزخية التي تنتقل اليه الارواح بعد الموت فان [illegible] ضيق [illegible] الجبال الحكمة على شيء وعلى ما

ليس بشيء فانه يصور العدم المحض والاشياء [illegible] وكل معنى عن

[illegible] في صورة [illegible] ذلك [illegible]

الكنف والظلمة [illegible] الجبال [illegible] الانوار [illegible] التجليات [illegible] عين الخيال

لا نور عن الحسن قال اذا قبض الله الارواح من هذه الاجسام الطبيعية حيث كانت اودعها صورا جسدية في مجموع هذا القرن
النوري فجميع ما يدركه الانسان بعد الموت في البرزخ من الامور انما يدركه بعين الصورة التي هو فيها في القرن وهو ادراك
حقيقي ومن الصور هناك ما هي مقيدة عن التصرف ومنها ما هي مطلقة كارواح الانبياء كلهم وارواح الشهداء ومنها ما
يكون لها نظر الى عالم الدنيا ومنها ما يتجلى لمن نام في هذه الدار في حضرة الخيال التي هو فيها وهو الذي يصدق رؤياه و
قال ومع هذا الضيق وسعة الاوان ولكن حق التفاته تتصور الحق في حضرة من العالم ولا شك ان الحق يتسع ويتكثر
تعدد ما يتنزل الى ان يصير الاشخاص قال والنفخة نفختان نفخة تطفي النار ونفخة تشعلها وهو في الصور فصعق من في السموات
ومن في الارض الا من شاء الله ثم نفخ فيه اخرى فاذا هم قيام ينظرون فالنفخة الاولى يموت الاحياء ويحيى الاموات وبالنفخة الثانية
تقوم قبائل الحق ليبدو لها واشرقت الارض بنور ربها والنفخة من قبل الحق وان كانت واحدة لا بد انها كلتيهما تجمع الولادة و
بالنسبة الى القابل تتعدد متعددة بحسب تعدد الاشخاص كما ان الازمنة والاوقات المتمادية متغاير لها من جهة واحدة
بالقياس اليه والامر الذي عند الله واحد وما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة قال ان الميت يجد في البرزخ اللذات والالام
التي يستجدها الصور المتعددة في العالم البرزخي والتخيير في المحسوس فانه في هذه المدة كالنطفة في الرحم والبدن
في الارض فيه ويتمم ويختلف عليه اطوار النشأة الى ان يتولد يوم القيمة بالنفخة الاسرافيلية في ضيق من صعقة ويخرج
من تلك المحيطة بها فيخرج الجنين من القرار المكين الى ركن طبقا عن طبق فالموت مبدأ البعث انعام الاولى حشر
في النشأة الاخرى من الاولى ولقد علمتم النشأة الاولى فلولا تذكرون فيه تبيين كيفية هذه النشأة قال بعض اهل المعرفة ان الاكثر
انما يكون وجودهم متصفة بالكمالات والفعليات نظرا الى مادته ولا يمكن ذلك الا بحركة جوهرية متحركة وتلك الحركة

ستعادة من حركات الاجسام الفلكية المستمرة بمرتبة واحتياج بعضها الى بعض وتعاقب ثم ان استكمال نفس الانسان بحسب كمالاتها
الفطرية والعقلية انما تتم بالحركات البدنية والفكرية والكرامات الخارجية الحرارة وما يتصل بها من الاسباب الصادرة عن الدهر والحيوان
مع جميع الحركات في هذا العالم تنتهي الى الحركات الدورية التي للافلاك العلوية وكذلك جميع الحرارات الغريزية والاسطقسية فمنتهى
الى اجرام الكواكب سيما جرم الشمس كما يظهر عند التفتيش والاعتبار والاستقراء ثم ان كل مرتبة مقصورة بصورة الا ان ينتقل الى التي بعد
صورة فذلك انما يكون ان يحصل لها صورة هي الاشد كالنطفة الموضوعة في الارض فلم تتصف بصورتها
الجمادية لم تستعد لان تستفيد الحرارة عليها صورة نباتية وكذا القياس في الانتقالات اللطيفة في اطوارها النباتية والحيوانية
وكذا الحكم في الترقيات الواقعة في النفس فانها مسبوقة بالحركات والانفعالات النفسانية وحركات البدنية
والكل الترقية بالحركات الفكرية في النشأة العقلية والنفس منوطة بحركات الافلاك والكواكب باشعتها فالكمالات العقلية
والعقلية للنفوس التي تحصل بها حياتها الاخروية ويتم بها نعيمها وعذابها وخلودها في الجنة انما تحصل بحركات
الطبيعية الدنيوية وكذا التفرعات والانحرافات التي تحصل للنفوس من النار والمرض فهذا العالم مطبخ
ينضج فيه طعام اهل الجنة واهل النار وقد صح ان ما يلقاه من العذاب بحرارة الحركات السماوية واشعة الكواكب فان اعمال بني
آدم من مواد اغذيتهم التي يتناولونها في نفوسهم وابدانهم الاخروية فلما كانت اعمال اهل الجنة في هذه الدنيا اتم اعتدالا
واكثر نضجا من جهة الرياضات الدينية والمتاعب البدنية في سبيل الله كانت اغذيتهم وفواكههم واشربتهم انضج
الالذ وانسب ادوق والتم صحة ولذا تكون لحياتهم الباقية ولما كانت اعمال اهل النار بحسب خروجها عن الاعتدالية
ومنهج الشريعة كانت اغذيتهم وفواكههم واشربتهم الخبيثة الاخروية شديدة واكثر تعذيبا وكفران انحراف المزاج

عن الاعتدال في الطبيعة يورث حرارة الحمى الشديدة كذلك الانحراف عن الاعتدال في الاخلاق والاعمال المذموم

يورث حرارة نار جهنم هذه الاشراق ... في هذه النار الاخروية لان هذه ليست نار المحرقة ...

واما النار المحرقة فيها ... وقد تبين مما ذكرناه ان الجنة والنار انما تنشآن من النفس الانسانية ...

في موضعه ...

الى المحشر اما من اهل ... روي ان النبي كان قاعدا في المسجد فسمعوا هدة عظيمة فارتاعوا فقال اتعرفون الهدة

قالوا الله ورسوله اعلم قال حجر القي من شفير جهنم منذ سبعين سنة الآن وصل الى قعرها وكان وصوله الى قعرها وسقوطه فيها

هذه الهدة فما فرغ من كلامه الا والصراخ في دار منافق من المنافقين قد مات وكان عمره سبعين سنة فقال رسول الله

الله اكبر فعلمت علماء الصحابة ان هذا الحجر هو ذلك وانه منذ خلقه الله يهوي في جهنم ومنذ عمره سبعين سنة فلما مات حصل في قعرها

قال الله تعالى ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار ومما ذكرنا ظهر ايضا ان الجنة والنار ...

الا من حيث الصورة ...

لن فيها قال الله تعالى كلا لو تعلمون علم اليقين لترون الجحيم ثم لترونها عين اليقين وقال عز من قائل يستعجلونك بالعذاب وان

جهنم لمحيطة بالكافرين وقال عز ذكره ان الابرار لفي نعيم وان الفجار لفي جحيم يصلونها يوم الدين وما هم عنها بغائبين يعني في

الدنيا فان الامر ... الا من حيث الصورة وقال الله تعالى الذين يأكلون اموال

اليتامى ظلما انما يأكلون في بطونهم نارا وسيصلون سعيرا وفي الحديث الذي يشرب في آنية الذهب والفضة انما

يجرجر في بطنه نار جهنم وفي كلام ... واعلموا ان من خالف اولياء الله ...

في نار جهنم ابدا انما قد غابت عنهما ارواحهما وغلبت عليهما شهوتهما فهم موتى لا يجدون حر النار ولو كانوا احياء لوجدوا

مضض حر النار فاعتبروا يا اولي الابصار واحمدوا الله على ما هداكم وفي الكافي عن الصادق قال ان رسول الله صلى بالناس

الصبح فنظر الى شاب في المسجد وهو يخفق ويهوي برأسه مصفرا لونه قد نحف جسمه وغارت عيناه فقال له رسول الله كيف

اصبحت يا فلان قال اصبحت يا رسول الله موقنا فعجب رسول الله من قوله وقال ان لكل يقين حقيقة فما حقيقة يقينك فقال

ان يقيني يا رسول الله هو الذي احزنني واسهر ليلي واظمأ هواجري فعزفت نفسي عن الدنيا وما فيها حتى كاني انظر الى عرش ربي

وقد نصب للحساب وحشر الخلائق لذلك وانا فيهم وكاني انظر الى اهل الجنة يتنعمون في الجنة ويتعارفون على الارائك متكئون وكاني

انظر الى اهل النار وهم فيها معذبون مصطرخون وكاني الان اسمع زفير النار يدور في مسامعي فقال رسول الله لاصحابه هذا عبد نور الله قلبه

بالايمان ثم قال له الزم ما انت عليه فقال الشاب ادع الله لي يا رسول الله ان ارزق الشهادة معك فدعا له رسول الله فلم يلبث

ان خرج في بعض غزوات النبي فاستشهد بعد تسعة نفر وكان هو العاشر وفي رواية انه كان حارثة بن مالك بن النعمان الانصاري

وقد تبين من هذه الكلمة ...

والآيات ... قوله تعالى يا ايها الانسان انك كادح الى ربك كدحا فملاقيه وقوله عز وجل يا ايها الناس ان كنتم في ريب من البعث

فانا خلقناكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقة ثم من مضغة الى قوله ... ذلك بان الله هو الحق وانه يحيي

الموتى وانه على كل شيء قدير وان الساعة آتية لا ريب فيها وان الله يبعث من في القبور ... من الآيات

... اثبات ... الصحائف ... والميزان ...

...

فإن ذلك مما يوجب حصول الثواب والعقاب فظهر أن من صحيفته أعماله وهو كتاب منشور اليوم غير ثبت بيد الملائكة وإنما تكشف ...

ورفع ما تورده الملائكة على الجميع ... بقوله وإذا الصحف نشرت فإذا حصل في ذلك يوم ... الأسرار ... يوما ...

علانية ... تكتب ... في ... الصحف ... فبصرك اليوم حديد ... هذا كتابنا ينطق عليكم بالحق إنا كنا نستنسخ

ما كنتم تعملون ... حساب ... وقوع ... ذلك ... الصحف ... صحيفة ... فيقول ما لهذا الكتاب لا يغادر

صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها ... من أهل السعادة وأصحاب اليمين ... صحيفته ...

أوتي كتابه بيمينه ... إن كتاب الأبرار لفي عليين وما أدراك ما عليون كتاب مرقوم يشهده المقربون ... كتابه

... الصحف ... قال سبحانه فأما من أوتي كتابه بيمينه

فيقول هاؤم اقرؤوا كتابيه إلى قوله في الأيام الخالية ... من أهل الشقاوة ... وأما من أوتي كتابه

... إن كتاب الفجار لفي سجين وما أدراك ما سجين كتاب مرقوم ويل يومئذ للمكذبين ... ذلك

... كتابه ... قال سبحانه وأما من أوتي كتابه بشماله

فيقول يا ليتني لم أوت كتابيه ولم أدر ما حسابيه إلى قوله لا يأكله إلا الخاطئون وأما من أوتي كتابه وراء ظهره فسوف يدعو ثبورا

... وراء ظهورهم واشتروا به ثمنا قليلا فبئس ما يشترون ... وراء ظهره ... إنه ظن أن لن يحور

... الميزان يوم القيامة ... قدر كل

إنسان وقيمته ... وليس ذلك إلا ... المعصوم ...

وذكر في ذلك ... الميزان ... تبارك الله

ووجهين منها والترجمة التي ... فمن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا أنفسهم وروى

الصدوق في معانيه عن هشام بن سالم قال سألت أبا عبد الله عن قول الله عز وجل ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئا

قال هم الأنبياء والأوصياء وفي رواية أخرى نحن الموازين القسط وورد أنه يوزن ... الصحف ...

وورد أن ... الأعمال ...

... وفي كتاب الاحتجاج ...

قال العمل ... فأما من ثقلت موازينه قال ... في كتاب الاحتجاج عن أمير المؤمنين في قوله فأما من ثقلت موازينه ومن

خفت موازينه قال الحسنات ثقل الميزان والسيئات خفة الميزان **تتمة** في الظالم والمظلوم ...

من سيئاته بقدر ... الحسنات ...

المظلوم من الظالم من حسناته بقدر حق المظلوم ... حسنات المظلوم ... فإن لم يكن للظالم حسنات ... سيئات

من سيئات المظلوم فتزاد على سيئات الظالم ... السيئات ... الحسنات ... الزيادات

... الأعمال ...

... يوم القيامة ...

... يوم القيامة ...

... الحسنات والسيئات ...

من ... قال ... الحسنات

يذهبن السيئات وفي الحديث النبوي أتبع السيئة بالحسنة تمحها والآلام تمحيصات للذنوب وفي ذلك قال النبي
إن الرجل ليثاب حتى بالشوكة تصيب رجله وقال الحدود كفارات لأهلها والظالم يتبع شهوته بالظلم وفيه بالعتق قلبه ويسود
فيمحو آثار النور الذي في قلبه من طاعته وكأنه حبط من قلبه والمظلوم يتألم وتنكسر شهوته ويستنير به قلبه والكفارة الظلمة والقسوة
التي حصلت في نفسه من اتباع الشهوات وقد كان قلب الظالم مستنيرا فكأنه انتقل النور من قلب الظالم إلى قلب المظلوم هذا وإن لم
يكن نقلا حقيقيا من حيث بطلان الأمر من موضع وحدوث شيء في موضع آخر إلا أن إطلاق النقل على مثل ذلك استعارة شبيهة
بقول انتقل الظل أو نور الشمس من موضع إلى موضع أو دولة الانتقال من فلان إلى فلان ويقرب من هذا معنى الشفاعة فإنها
أيضا نتيجة في الدنيا وذلك لأن من تمسك بنسبة إلى بعض مقربي حضرة الله تعالى في الدنيا بسبب محبته له في الله أو كثرة ذكره له
فقد ... أو كثرة الذكر له بالصلوة والتسليم عليه ... [illegible] ... فإن ذلك يصير سببا لتنوير قلبه وقربه
إلى الله عز وجل وبها يستحق مغفرة الذنوب وزيادة في الدرجات وإنما حصل بوسيلته فذلك التشفيع بوسيلة ... [illegible]
وجل وهذا هو معنى الإذن من الله في الشفاعة ولم تكن هذه المناسبة لم يتحقق الإذن فلا يحصل الشفاعة روى الصدوق بإسناده
عن الرضا قال قال رسول الله من لم يؤمن بحوضي فلا أورده الله حوضي ومن لم يؤمن بشفاعتي فلا أناله الله شفاعتي ثم قال إنما شفاعتي
لأهل الكبائر من أمتي فأما المحسنون فما عليهم من سبيل قال الحسين بن خالد فقلت للرضا يا ابن رسول الله فما معنى قول الله عز وجل ولا يشفعون إلا لمن ارتضى
قال لا يشفعون إلا لمن ارتضى الله دينه وعن النبي إن من أمتي من يشفع لأكثر من ربيعة ومضر فصل فيما يتعلق بالصراط
وبيانه قد دريت أن لكل إنسان من ابتداء حدوثه إلى منتهى عمره انتقالات جبلية وحركات طبيعية فلا يزال ينتقل من صورة
إلى صورة حتى يتصل بالعالم العقلي ويلحق بالملأ الأعلى إن ساعده التوفيق وكان من الكاملين أو بأصحاب اليمين إن كان من المتوسطين

أو يحشر مع الشياطين والحشرات في عالم الظلمات إن ولي الطبع أو الشيطان وقارنه قبل ذلك وهذا هو معنى الصراط
المستقيم منه إذا سلكه أوصله إلى الجنة وهو ما يشتمل عليه الشرع والتنزيل كما قال تعالى لتهدي إلى صراط مستقيم صراط الله وهو صراط التوحيد
والمعرفة والتوسط بين الأضداد في الأخلاق والتزام صوالح الأعمال وبالجملة صورة الهدى الذي أنشأه المؤمن
لنفسه ما دام في عالم الطبيعة وهو أدق من الشعر وأحد من السيف في المعنى ومظلم لا يهتدي إليه إلا من جعل الله له نورا يمشي
به في الناس يسير الناس عليه على قدر أنوارهم روى الصدوق في معاني الأخبار بإسناده عن المفضل أنه سأل عن الصراط فقال هو الطريق إلى
معرفة الله تعالى وهما صراطان صراط في الدنيا وصراط في الآخرة فأما الصراط الذي في الدنيا فهو الإمام المفترض الطاعة من عرفه في الدنيا
واقتدى بهداه مر على الصراط الذي هو جسر جهنم في الآخرة ومن لم يعرفه في الدنيا زلت قدمه عن الصراط في الآخرة فتردى في نار جهنم وعن الصادق
قال الصراط صراطان صراط في الدنيا وصراط في الآخرة فأما الصراط المستقيم في الدنيا فهو ما قصر عن الغلو وارتفع عن التقصير واستقام فلم يعدل
إلى شيء من الباطل والطريق الآخر طريق المؤمنين إلى الجنة وهو مستقيم لا يعدلون عن الجنة إلى النار ولا إلى غير النار سوى الجنة
وعن الصادق الصراط المستقيم أمير المؤمنين وعن ابن الصورة الإنسانية هي الطريق المستقيم إلى كل خير والجسر الممدود بين الجنة والنار
أقول الصراط والمار عليه شيء واحد في كل خطوة يضع قدمه على رأسه أعني يعمل على مقتضى نور معرفته التي هي بمنزلة رأسه
بل يضع رأسه على قدمه أي يبني معرفته على نتيجة عمله كي يبني على المعرفة عملا حتى يقطع المنازل ويصل إلى الله وإلى الله
المصير وروى الصدوق بإسناده عن الصادق أن الناس يمرون على الصراط طبقات والصراط أدق من الشعر وأحد من السيف
فمنهم من يمر مثل البرق ومنهم من يمر مثل عدو الفرس ومنهم من يمر حبوا ومنهم من يمر مشيا ومنهم من يمر متعلقا قد تأخذ النار
منه شيئا وتترك شيئا وورد أن مرورهم على الصراط على قدر نورهم وفي خبر آخر أن الصراط يظهر يوم القيامة للأبصار

مع قرائة الآخرين عليه فيكون الفتح في حق بعض حصل وفي حق آخرين انهم يعطون نورهم على قدر اعمالهم فمنهم من يعطى

نوره مثل الجبل العظيم يسعى بين يديه ومنهم من يعطى نوره اصغر من ذلك ومنهم من يعطى نوره مثل النخلة بيمينه ومنهم من يعطى نوره

اصغر من ذلك حتى يكون آخرهم رجلا يعطى نوره على ابهام قدمه فيضيء مرة ويطفى مرة فاذا اضاء قدم قدمه واذا طفى

قام وكان الصراط [illegible] على [illegible] ورود [illegible] قال سبحانه وان منكم الا واردها كان على ربك حتما مقضيا ثم

ننجي الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثيا وبين بعض [illegible] من [illegible] الآية [illegible]

تكميل [illegible] [illegible]

كالواها فمن يقربها الى الرحمة والرضوان فهم ملائكة الرحمة ومن يبعده عن ذلك فهم ملائكة العذاب قال الله عز وجل وسيق

الذين كفروا الى جهنم زمرا الآيات وقال عز وجل [illegible]

عليها تسعة عشر فيها اشارة الى ابواب الجنة والنار قال المحقق نصير الملة والدين الطوسي قدس سره [illegible]

[illegible] عالم [illegible] پنج [illegible] باطن [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] ابواب الجنة [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] لها سبعة ابواب لكل باب منهم جزء مقسوم [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

ان كنتم في ريب من البعث فانا خلقناكم من تراب ثم من نطفة الى قوله وان الله يبعث من في القبور

قال بعض اهل المعرفة شبه سبحانه نفخة الصور بنفخة طفي السراج ونفخة تشعلها فاذا تهيأت صور البرازخ كانت قبوله استعدادها

كالحشيش المحترق وهو المستعد لقبول الارواح كاستعداد الحشيش بالنار التي كمنت فيه لقبول الاشتعال والصور

البرزخية كالسراج المشتعلة بالارواح التي فيها فينفخ اسرافيل نفخة واحدة فتمر على تلك الصور فتطفئها وتمر النفخة التي تليها وهي

الاخرى على الصور المستعدة للاشتعال وهي النشأة الاخرى فتشتعل بارواحها فاذا هم قيام ينظرون فتقوم تلك الصور احياء ناطقة

بما ينطقها الله فمن ناطق بالحمد لله ومن ناطق يقول من بعثنا من مرقدنا هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون ومن ناطق بالحمد لله

الذي احيانا بعد ما اماتنا واليه النشور وكل ينطق بحسب علمه وحاله وما كان عليه ونسي حاله في البرزخ ويتخيل ان ذلك

منام كما يتخيله المستيقظ وقد كان عند موته وانتقاله الى البرزخ كالمستيقظ هناك وان الحيوة الدنيا كانت له كالمنام

وفي الآخرة يعتقد امر الدنيا والبرزخ انه منام في منام ويعلم ان الروح الانساني ما اوجده الله مدبرا للصورة الطبيعية

تبدله سواء كان في الدنيا او في البرزخ او في الدار الآخرة حيث كان فالصورة الاولى هي التي اخذ فيها عليه الميثاق ثم

حشر الى هذه الصورة الحسية الدنياوية فاذا مات حشر في صورة اخرى ثم يحشر في الصورة التي سئل فيها ثم بعد السؤال الى صورة

اخرى في البرزخ فيتقلب من طور الى طور ثم يحشر في الصورة التي ينتهي اليها حين البعث وراى فيها من الصور فاي صورة راها واستحسنها

يحشر فيها ولا يتحقق منها الا ما يناسب صورة النتيجة التي يكون له في المستقبل لان تلك الصورة هي كالاستعداد الخاص

لتلك النتيجة ومن هنا يمكنك ان تعرف انك الآن ايضا تحشر في نفس الصورة التي انت عليها ولكن

محجوب عن ذلك دون تلك الصورة وان كنت تحس بانتقالك في احوالك ولكن لا تعلم انها صور ايضا حشرت فيها

حشرت فيها

في كل آن تحشر فيها والسر فيه ان ادراك الشيء انما يكون بحصول المدرك بصورة المدرك حين ادراكه سواء كان بطريق

الحس او التخيل او التعقل وذلك لان الادراك انما هو بحصول نسبة بين المدرك وذات المدرك نوع من الاتحاد فالمدرك حينئذ

ذاته الى ان يصير اليه او يتحد فاذا اتحد به في ذاته ومن هنا قال شعر اي برادر تو همين انديشه اي ما بقي تو استخوان و ريشه اي

گر بود انديشه ات گل گلشني ور بود خاري تو هيمه گلخني پس تو آن جوهري و باقي هوش و بس خويشتن را گم مکن

کو هوش ... آدم اللهي ... بلکه ... ثم ان حشر الخلائق

في الآخرة مع انها مختلفة بحسب اعمالهم واخلاقهم فقوم على سبيل الوفد يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا وقوم على سبيل التعذيب

ويوم يحشر اعداء الله الى النار فهم يوزعون وقوم ونحشر المجرمين يومئذ زرقا ونحشرهم يوم القيامة عميا وبكما وصما

غاية سعيه وما يحبه حتى لو احب حجرا لحشر معه انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم فان غرض الله في عبده وحب

الواجب لذلك فكل ما غلب على الانسان في الدنيا يتصور في الآخرة بصورة تناسبه فمن غلب على حبه

ان يتبع الاشقياء المدبرين انما يحشر جميعهم القاصر الى زمرة المراتب الحيوانية وقصور اعمالهم المقصورة

على اغراض بهيمية او سبعية او شيطانية تغلب على نفوسهم فيحشرون على صورة تلك الحيوانات واذا الوحوش

حشرت وفي حديث النبوي يحشر بعض الناس على صور يحسن عندها القردة والخنازير ويحشر الناس على قيمة

نعمه صنف ركبانا ومشاة وعلى وجوههم والسر في ذلك ان الحق حق ... المرتبة والهيئات الردية

المتمكنة في النفس صورة نوع من الحيوانات ويدل مخصوص بذلك فصور ابدان الاسود ونحوها الخلق المتكبر والشهوانية

وابدان الثعالب واشباهها الجبن والروغان وابدان القردة للمحاكات والسخرية والخنازير للحرص والشهوة والغير

ذلك وانما كان الشخص واحدا من الذين عدد كثير من الاخلق [illegible] على مراتب متفاوتة فيجب في ذلك تختلف الصور

يحشر فيه في الاخرة قال انه عز وجل يوم تشهد عليهم سمعهم وابصارهم وجلودهم بما كانوا يعملون فيها اشارة الى القيمة

دما [illegible] ان [illegible] عن الصادق قال في حديث فحاسبوا انفسكم قبل ان تحاسبوا عليها فان للقيمة خمسين موقفا كل

موقف مقام الف سنة ثم تلا في يوم كان مقداره خمسين الف سنة وسئل رسول الله عن طول ذلك اليوم فقال والذي

نفسي بيده انه ليخفف على المؤمن حتى يكون اهون عليه من الصلوة المكتوبة يصليها في الدنيا وفي الكافي عن امير المؤمنين

اذا كان يوم القيمة بعث الله تعالى الناس من حفرهم غرلا بهما جردا [illegible] في صعيد واحد يسوقهم النور ويجمعهم الظلمة حتى

يقفوا على عقبة في المحشر فيركب بعضهم بعضا ويزدحمون [illegible] فيمنعون المضي فيشتد انفاسهم ويكثر عرقهم وتضيق

بهم امورهم ويشتد ضجيجهم وترتفع اصواتهم الحديث وعن الصادق مثل الناس يوم القيمة اذا قاموا لرب العالمين

[illegible] في القرب [illegible] الارض [illegible] الذي يوضع [illegible] كالسهم في الكنانة [illegible] يزول [illegible] في كتاب المحسن

بن سعيد [illegible] عن الباقر قال اذا كان يوم القيمة جاء [illegible] الرحمن [illegible] ذنوبه [illegible] ثم [illegible]

[illegible] قال بعض اهل المعرفة اذا مات الذين [illegible] على اختلاف انواع موتهم [illegible]

[illegible] حسب مراتبهم [illegible] الى [illegible] رجوع [illegible] الى [illegible]

والى [illegible] والسوس [illegible] صعيد واحد [illegible] قال سبحانه ان كانت الا صيحة

واحدة فاذا هم جميع لدينا محضرون [illegible] وذلك [illegible] الكبرى [illegible] لكشف [illegible]

جمال الاحدية [illegible] لم يبق [illegible] الواحد القهار [illegible] يوم نطوي كطي

السبع [illegible] فلا [illegible] نفسا الا وسعها [illegible] [illegible] عن الرق فقد

[illegible] من [illegible] الطبيعية [illegible] العناصر [illegible] وغيرها [illegible] الكثيفة [illegible]

[illegible] وتحت [illegible] العوق [illegible] وتنشق السماء وانتثرت النجوم وتزول [illegible] والاحكام وتقع

المحاسبة [illegible] النور [illegible] والصور [illegible] المحسوس [illegible] المحسوس

والاثر والارض [illegible] المحسوس [illegible] فيها [illegible] الارض والجبال [illegible]

واحدة [illegible] الجبال كالعهن المنفوش [illegible] فيها [illegible]

الارض غير الارض [illegible] اليوم [illegible] فيوم [illegible] الواحد القهار [illegible] عند ذلك عن

البرازخ [illegible] الى المحشر [illegible] الدرجات [illegible] ذلك [illegible] السنون [illegible]

والارض [illegible] الواحد القهار الذي [illegible] جميع الامور [illegible] والازمان [illegible]

والاشراك [illegible] الزمان [illegible] المكان [illegible] الشكر [illegible] جميع الخلق

[illegible] واحدة [illegible] ذلك يوم مجموع له الناس وذلك يوم مشهود [illegible] يوم [illegible]

[illegible] فيه [illegible] يوم [illegible] الله الخبيث من الطيب [illegible]

[illegible] ذلك الجمع [illegible] يوم الفصل [illegible] من [illegible] المكان [illegible] الزمان

[illegible] واحدة [illegible] من [illegible] النشآت [illegible] يوم [illegible]

[illegible] الموطن [illegible] خمسين الف سنة [illegible] المجموع الاكمل [illegible]

الوجه ولم يعرف وان نقطة تختم مع الجمع فهذا انصف الذات في نظر شهوده وانصف الذكر انه قرئ من القرآن فيه

هذا القياس انصف الدرهم الموجود في الاقوال والافعال وهذا تعبير الاول كالعلم وانصاف الواحد فيها المدرك تعقله وفهم الكتاب وجمعه

بالسنين لاستعدادهم وقصر بهم الحق فيتابون ويعتقدون الذين تحدث اخرتهم في بنيهم في دار الدنيا كما خبر عنه امير المؤمنين عليه السلام

لكشف الغطاء ما ازددت يقينا فهؤلاء هم على حجتهم اعتقاد ايمانهم وهم في الدرجة العليا من الذين يعبدون الله كانهم يرونه اعتقادا بالنظر

لهم الغيبة والبعث والثواب عندهم عين اليقين في البعث والثواب بعينه كانه عيانا وجمع من سائر الناس بهم

في الجنة من حيث المحسوس ان لم يكونوا فيها من حيث الصورة علمين بذلك تقيهم عن نفوسهم الغاشية عن الشبهات

يحق بيان اين شعر ... ما نيست احمد در جهان ... جمله قيامت ... روز قيامت ... رسيد ازو

كاي قيامت تا قيامت راه چند ... با زبان حال ميگفتي بسي ... كز محشر حشر پرسد كسي ... هر آن گفتن آن رسول

خوش سلم ... رمز ميگفت ... همچنانكه ... زان طرف ... صحبت

بس قيامت زين قيامت ... ديدن هر چيز را شرط است اين ... وانما او الحجاب ولا تياب فلذا كلهم

الجميع من المعرفة السعادات ... الدنيا ... بين المعرفة ...

بهذا الجزء في هذه الدنيا لم يشتغلوا به من هول الدنيا ... اذا بعثوا في الآخرة ... في الدنيا ...

فيها لا يشتغلون ... من هول القيامة قال الله عز وجل ويوم تقوم الساعة يقسم المجرمون ما لبثوا غير ساعة كذلك كانوا يؤفكون

وقال الذين اوتوا العلم والايمان لقد لبثتم في كتاب الله الى يوم البعث فهذا يوم البعث ولكنكم كنتم لا تعلمون ... ذكر ما

في تفسير علي بن ابراهيم ... قوله تعالى ... من آيات الله ... نور

ورثته ... هم ... واذا كانت القيامة ... العرش ... الى الناس ... كون شمس وقمر

فيها ... الدرجات والدركات وتبديل السيئات حسنات قال بعض اهل المعرفة ان درجات الجنة

على عدد دركات النار فما من درجة في الجنة الا ويقابلها دركة من النار وذلك ان الانسان ... الا ان ...

والا ... وما من عمل ... في الجنة درجة معينة لذلك العمل ... وهذه الدرجة المخصوصة لهذا العمل ... واذا

ترك الانسان ذلك ... استحقت حصة من تلك الدرجة ... ذلك الدركة فاذا سقط

الانسان من العمل ... لم يعمل ... الشرك لذلك العمل ... ذلك الدرك قال الله سبحانه ... في

سواء الجحيم ... على ... الى ... المداومة ... ذلك الدرك ... في

... العمل الذي ... تلك الدرجة ... الآخر الذي ... في الدنيا ...

العمل الذي ... الانسان ... من اهل النار والمشرك قطع به ... فان الجنة

خير ... فيها ... المشرك ... في الجنة ... ذلك العمل

المفروضة ذلك العمل ... ذلك القول ... وترك ذلك القول ...

لمصر ... ان ... المشرك ... الجنة ... المشرك ... القول ...

وهو جزاء ... فيقول الله عز وجل ... على ... ما انعمه

في الدنيا جزاء ... التمة ... المشركة التي

ليست ... المشرك ... من علم الموازنة فيقول ... فيقول الله ...

من جزاء كل شيء والترك قطع به من دخول الدار الكرامة فتنزل فيها على منازلة هذه الأعمال ولكن تنزل في الدار مع درجات

من نال على وجه تلك الأعمال في صحبة نعمة التوحيد ان يكون من اهل هذه الدار فهذا هو من الميراث الذي من أهل

الجنة وانا اقول انه بالميراث الذي من الفردوس له وورثه الإناث والاخبار فقد ورد عن [illegible] في قوله سبحانه أولئك

هم الوارثون الذين يرثون الفردوس قال ما منكم الا وله منزلان منزل في الجنة ومنزل في النار فان مات ودخل النار

ورث اهل الجنة منزله ان قيل بعض الترك جزاء معصية المقصد [illegible] جزاء [illegible] الترك فكيف [illegible] هذا العدل

قلت ذلك لان الترك تحت تقتضي طينة الخبيثة انما يجوز [illegible] الى المعاصي طبيعة سجيته وضميره معقود على فعلها دائما ان

تيسر له من اعمالهم قال الله تعالى فيهم ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه والأعمال محتسبة عنه بنية ليس [illegible] من طينته الاصلية

وهذا الخوف المؤمن فانه تحت مقتضى طينة الطيبة انما يترك القبيح [illegible] من [illegible] وحين [illegible] وخوف من ربه لان صورة

منه غريب من سجيته وطبيعة الاصلية ليس هو من [illegible] الا [illegible] عليه [illegible] بالمعين من المخبرات الخفية

اليها [illegible] بمقتضى ضميره [illegible] فعلها دائما ان تيسر له فان الأعمال بالنيات وانما لكل امرئ ما نوى وان نيته

على [illegible] طينته الاصلية [illegible] حين [illegible] خلق عليها قال الله [illegible] كل [illegible] وعمله [illegible]

المعصية [illegible] الى [illegible] فمن [illegible] فقال [illegible] لم [illegible] ثم [illegible] فقال ان لم يأت به دان فهو

يكارر الترك الحسنات في الدنيا بالنعم الدنيوية تلك [illegible] يكارر السيئات في الدنيا بما يصيبه من الالام فيما تم [illegible] الموت

عليه ثم [illegible] ان [illegible] حتى [illegible] الله [illegible] والآيات والاخبار **شعر** هست [illegible]

كه [illegible] فبعض [illegible] دركه [illegible] وبدل [illegible] ذكرنا [illegible] في [illegible] التي [illegible]

سافرن

في حديث [illegible] قال اعلم ان الله عز وجل خلق ارضا طيبة طاهرة وفجر فيها ماء عذبا

زلالا فراتا [illegible] فعرض عليها ولايتنا اهل البيت فقبلتها فاجرى عليها ذلك الماء سبعة ايام ثم نضب ذلك الماء عنها

ثم اخذ من صفوة ذلك الطين طينا فجعله طين الائمة ثم اخذ من ثفل ذلك الطين فخلق منه شيعتنا ومحبينا من

فضل طينتنا فلو ترك طينتكم كما ترك طينتنا لكنتم انتم ونحن سواء قلت يا رسول الله ما صنع بطينتنا قال مزج طينتكم ولم

يمزج طينتنا قلت يا رسول الله وبما مزج طينتنا قال عليه السلام خلق الله عز وجل ارضا سبخة خبيثة منتنة وفجر فيها ماء اجاجا آسنا

ثم عرض عليها ولايتنا امير المؤمنين عليه السلام فلم تقبلها فاجرى ذلك الماء عليها سبعة ايام ثم نضب ذلك الماء عنها

ثم اخذ من كدورة ذلك الطين المنتن الخبيث وخلق منه ائمة الكفر والطغاة والفجرة ثم عمد الى بقية ذلك الطين فمزجه بطينتكم

ولو ترك طينتهم على حالها ولم يمزج بطينتكم ما عملوا ابدا عملا صالحا ولا ادوا امانة الى احد ولا شهدوا الشهادتين ولا صاموا

ولا صلوا ولا زكوا ولا حجوا ولا اشبهوكم في الصورة [illegible] ليس شيء اعظم على المؤمن من ان يرى صورة حسنة

في عدو من اعداء الله عز وجل والمؤمن لا يعلم ان تلك الصورة من طين المؤمن ومزاجه [illegible] ثم مزج الطينتين

الامر [illegible] فما تراه من شيعتنا ومحبينا من [illegible] خيانة [illegible] وترك صلاة وصيام وزكاة

وحج وجهاد فهي كلها من عدونا الناصب وسنخه ومزاجه الذي مزج بطينته وما رأيته في هذا العدو الناصب من

الزهد والعبادة والمواظبة على الصلاة واداء الزكاة والصوم والحج والجهاد واعمال البر والخير فذلك كله من طين

المؤمن وسنخه وان عرض على اعمال المؤمن واعمال الناصب على الله يقول الله عز وجل انا عدل لا اجور ومنصف

لا اظلم وعزتي وجلالي وارتفاع مكاني ما اظلم مؤمنا بذنب مرتكب من سنخ الناصب وطينته ومزاجه هذه الاعمال

الصالحة منهما من طين المؤمن ومن رجسه والاعمال الردية التي كانت من المؤمن من طين الناصب وهو الله تعالى العدل

وجد منهم من المؤمن من صفة ومن رجسه طينته وهو اعلم بعباده من الذين تكتمهم فقربهم يا ابراهيم عظيم وجوده ... ثم قرأ عليه السلام

ان هذا الامر وجدناه عنده ... ابراهيم ان الشمس اذا طلعت ... البلدان كلها ابرتين

من قرصها ... في الدنيا في المشرق والمغرب حتى اذا غابت يعود الشعاع ... اليس ذلك كله

فقد بان يا رسول الله قال كذلك كل شيء يرجع الى اصله وجوهره وعنصره فاذا كان يوم القيامة ينزع الله من العدو الناصب

سنخ المؤمن ومزاجه وطينته وجوهره وعنصره مع جميع اعماله الصالحة ويرده الى المؤمن وينزع الله من المؤمن سنخ الناصب

ومزاجه وطينته وجوهره وعنصره مع جميع اعماله السيئة الردية ويرده الى الناصب عدلا منه جل جلاله وتقدست اسماؤه ويقول

للناصب لا ظلم عليك هذه الاعمال الخبيثة من طينتك ومزاجك وانت اولى بها وهذه الاعمال الصالحة من طين المؤمن ومزاجه

وهو اولى بها اليوم تجزى كل نفس بما كسبت لا ظلم اليوم ان الله سريع الحساب فترى هاهنا ظلما وجورا قلت لا يا رسول

الله بل ارى حكمة بالغة وفاصلة عدلا بينا واضحا ثم قال ازيدك بيانا في هذا المعنى من القرآن قلت بلى يا رسول الله قال

اليس الله عز وجل يقول الخبيثات للخبيثين والخبيثون للخبيثات والطيبات للطيبين والطيبون للطيبات اولئك مبرؤن

مما يقولون لهم مغفرة ورزق كريم وقال عز وجل والذين كفروا الى جهنم يحشرون ليميز الله الخبيث من الطيب ويجعل الخبيث

بعضه على بعض فيركمه جميعا فيجعله في جهنم اولئك هم الخاسرون فقلت سبحان الله العظيم ما اوضح ذلك لمن فهمه وما اعمى قلوب

من لم يتحقق ... عن معرفته ثم قال عليه السلام بعد كلام من هذا العجب يا ابراهيم ازيدك في هذا المعنى من القرآن فقلت

بلى يا رسول الله قال قال الله تعالى يبدل الله سيئاتهم حسنات وكان الله غفورا رحيما يبدل الله سيئات محبينا

حسنات

حسنات وحسنات اعدائنا سيئات ... ولا يرد الا ... لحكمه ولا راد لقضائه لا يسأل عما يفعل وهم

يسألون هذا يا ابراهيم من باطن علم الله المكنون ومن سره المخزون وفي تفسير ... العسكري عن الصادق عليه السلام في حديث طويل

ان المؤمن ليوقف بازائه مائة ومائتين واكثر من ذلك الى مائة ومائتين واكثر من ذلك الى مائة الف من النصاب فيقول

له هؤلاء فداؤك من النار فيدخل هؤلاء المؤمنون الى الجنة واولئك النصاب الى النار ... فيها ... الى الجنة والنار

الجنة ... من العلوم المحققة ... في النقلية ... ما في المعرفة في

هذه الدنيا ... في الجنة والقدرة ... موقوفة على ... الذي في ... مقتضى

طبايع القوى ... العلم ... والآخرة ... كانت ... ليس

الوصف ... في حديث ... الآخرة ... الناس ... الله

عليهم ... الدنيا ... كانت دنياهم ... بمعرفة الله

وهذا ... مع اولياء الله ... الدرجات ... قال

... عز وجل ... ممدود وماء مسكوب وفاكهة كثيرة لا مقطوعة ولا ممنوعة وفرش مرفوعة

قال ... ان المؤمن ... وفي الجنة ... اصحاب اليمين ...

... الحور

والقصور والغلمان واللؤلؤ والياقوت والمرجان في عالمها ... ذلك ... الله ...

في هذه الجنة ... فاذا ... وصفت ... الاخير

والجهات القوى كلها في قوة واحدة ذات تكثر حتى صارت جميعا ما حضر عند النفس وتقره فعاله اتحادا ذاتيا الصور العرش مرة

فلا يخطر بالبال شيئا فيميل النفس الذي يوجده في كمال بدنه الى ان يوجد بحيث يراه رؤية عيان بحس حسب قوة الاولوي

منه اليه الذرة بقوله ان في الجنة سوقا يباع فيه الصور وليس هناك عن اسم اللطف الالهي يتيسر القدرة مع حصول الصورة بحسب

المشية وميلها بالحس وفي الحديث القدسي يا ابن آدم خلقتك للبقاء وانا حي لا يموت اطعني فيما امرتك به وانته عما نهيتك

عنه اجعلك مثلي حيا لا تموت اما الدرك الاول للنار فيكون على حسب ما ينشئ اذ قلت للنار كوني فيكون فلا يقول جدار من

اهل الجنة للنار الذي يكون فيه اعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر

وفي القرآن فلا تعلم نفس ما اخفي لهم من قرة اعين جزاء بما كانوا يعملون والنار نار الله الموقدة التي تطلع على الافئدة للمتعين

والمتكبرين والكذبين وهي انما تنشأ بسبب علم النفس بسبب فقدان المعارف والكمالات العقلية اما لجحود الحق ان

عنه بعد الاعتقاد او الشوق اليها بحسب حصول اضدادها بالجهل المركب وفقدان القوة الهيولانية بحصول فعلية الشيطنة

والذي حج ورسوخ العقائد الباطلة في الوهم فهي مع لم يعد او التمحيص بحسب الغريزة فلا لم يسبب بري بمنزلة الموت والرجة

في الاخلاق من غير شعور بها وبما لهما تركن في عدم النجاة في الاخرة القران البلاغية او في الحذر مع الحطة حده العذاب

لاهل الجحيم ولذلك اليم مما يحرسه لهم ولا [illegible] بل يعقل قدر اعمالهم وهي انما تنشأ حقيقته بهذا النشأة الدنيا وبسبب

فقدان شمايلها بعد حصول الالف له والتعشق والاخلاد اليه والركون الى الاشياء والاقوال الكفرية والاخلاق الردية

فان النفس بسبب ذلك تنشئ في عالمها صورا موذية مناسبة لها من الحيات والعقارب والسموم والجحيم فنادى

ولا يقدر على عدم نشاة هذه الصور لما اتحدت بها مجدية في الدنيا فظلما يخطر لها شيء بعده ما وت ولا يمكنها ان لا يخطر ذو

في الدنيا

في الدنيا تفنى عنها احيانا بسبب الشواغل عن عرف الاخرة فانها لا تغفل عنها العدم لنا على بعضها بمصر وقوته و

القوى كلها قوة واحدة ذات تكثر فلا يزال يرى ما لا يحب وتشتهي ما يضره ويعيش ما يكره ويختار ما يعذبه ويرهب عما يحبه

فالتعذيب بالسيئات مما يخلف عنه المشركين فليس القرين القرآن بهذه الآيات لما كان على رتبة عقود جواهر النفس ولا يدفعها

فلا بعد ان تزول في مدة من الدهر متفاوتة بحسب تفاوت العلائق في رسوخها وضعفها وقلتها وكثرتها لست الله فيخرج من

النار من في قلبه مثقال ذرة من الايمان فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره ان الله لا يغفر ان يشرك به

ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وفي عقيدات الصدوق انه روي انه لا يصيب احدا من اهل التوحيد الم في النار اذا

دخلوها وانما تصيبهم الالام عند الخروج منها فتكون تلك الالام جزاء بما كسبت ايديهم وما الله بظلام للعبيد وبسنده عن

ابن عباس قال قال رسول الله والذي بعثني بالحق نذيرا لا يعذب الله بالنار موحدا ابدا وان اهل التوحيد ليشفعون

فيشفعون [illegible] عن امانه قال قال رسول الله [illegible] من عبد الله [illegible] فهو مستجر له ومن [illegible] فهو

فيه بالخيار وفي كتاب التمحيص عن امير المؤمنين قال من يشتق اهله يقاتل امرا اهتم به عنه فيموت حتى يمنع عليه

تمحيص بها ذنوبه انه في مال او ولد او في نفسه حتى يلقى الله سبحانه وما له من ذنب وانه ليبقى عليه الشيء من ذنوبه فيشدد به

عليه عند موته فيمحص فيه ذنوبه [illegible] عن عبد الله بن سنان قال سمعت ابا عبد الله يقول ان الموت هو مصفى للمؤمنين من ذنوبهم

وبرزخ المؤمن من النار عن عمر بن يزيد قال قلت لابي عبد الله اني سمعتك وانت تقول كل شيعتنا في الجنة

على ما كان منهم قال صدقتك كلهم والله في الجنة قال قلت جعلت فداك ان الذنوب كثيرة كبار فقال اما في القيمة

فكلكم في الجنة بشفاعة النبي المطاع او وصي النبي ولكني والله اتخوف عليكم في البرزخ قلت وما البرزخ قال القبر منذ حين

موته الى يوم القيمة شعر عفو الهى كه بر ... مقصد رحمت ... لطف ... كه بر

سبقت رحمتش قال بعض اهل المعرفة ان جهنم ليست بالحقيقة صاحبة للاصالة غضب الله ان الجنة رحمة الله

وقد ثبت ان رحمة الله ذاتية واسعة كل شيء والغضب عارض وكذا الخيرات صادرة بالذات والشرور واقعة

بالعرض فمع هذا لا يبعد ان يكون الجنة موجودة بالذات وجهنم مقدرة بالعرض والتبع وحصر جهنم في الدنيا فان ما يرتبها

هي تعلق النفس بامور الدنيا من حيث هي دنيا وصورتها صور الهيات المولمة والاعدام والنقايص في ... مدارها

من هي كمدودة ... بهذه ... العالم السافل الى الآخرة ... الجنة ... السعير و ... عن ...

اخبر روح الامين ان الله غير ... وحد ... جميع الاولين والآخرين ... رحم ... الف ... احد كل

رحم ... الف ... العلاء ... بها ... كم و ... شيئي ... ان الله ... الى

الحساب ... بجميع ثم يخرج ... بالتحقيق ... وحقق الله عبدا من عباده ... الى

... يا رب يا رب نفسي نفسي وانت تقول ... الا ... بالف ... الا ... التقصاد ... خزانة

بادته ... فيها اشاره الى الاعراف والاعراف ان كان مشتقا من المعرفة

فالانبياء والاولياء هم العارفون والمعروفون والمعرفون الله للناس في هذه النشأة وان كان من العرف بمعنى المكان العالي

المرتفع فهم الذين من فرط معرفتهم وشدة بصيرتهم كانهم في مكان عالي مرتفع ينظرون الى سائر الناس في درجاتهم ودركاتهم

ويميزون السعداء عن الاشقياء بمعرفتهم بهم وهم بعد في هذه النشأة كما اشار اليه امير المؤمنين بقوله فقسم رب

العرش العظيم ... خبرتكم بابائكم ... فمن كان ... من الآن ... في

الاعراف عن الاصبغ بن نباتة قال كنت عند امير المؤمنين ... فقال يا امير المؤمنين وعلى الاعراف رجال

يعرفون كلا بسيماهم فقال نحن على الاعراف نعرف انصارنا بسيماهم ونحن الاعراف الذي لا يعرف الله الا

بسبيل معرفتنا ونحن الاعراف نوقف يوم القيمة بين الجنة والنار فلا يدخل الجنة الا من عرفنا وعرفناه ولا يدخل النار الا

من انكرنا وانكرناه وذلك بان الله تبارك وتعالى لو شاء عرف الناس نفسه حتى يعرفوا حده ويأتوه من بابه ولكن

جعلنا ابوابه وصراطه وسبيله وبابه الذي يؤتى منه وفي الصحيح عن الباقر عليه السلام انه سئل عن هذه الآية فقال

انزلت في هذه الامة والرجال هم الائمة من آل محمد قيل فما الاعراف فقال صراط بين الجنة والنار فمن شفع له

الائمة منا من المؤمنين المذنبين نجا ومن لم يشفعوا له هوى وفي رواية اخرى عنه قال نحن اولئك الرجال الائمة منا يعرفون

من يدخل النار ومن يدخل الجنة كما تعرفون في قبائلكم الرجل منكم يعرف من فيها من صالح او طالح وفي رواية اخرى

عنه انهم قوم استوت حسناتهم وسيئاتهم فقصرت بهم الاعمال وانهم لكما قال الله وزاد في رواية فان ادخلهم النار

فبذنوبهم وان ادخلهم الجنة فبرحمته فقد بان في ما قدمنا من الآثار ان هؤلاء القوم يكونون مع الرجال الذين على الاعراف

وهم مذنبوا اهل زمانهم العارفون وهؤلاء هم اصحاب الاعراف يدل عليه ما حكى له وفي رواية اخرى عنه قال

الاعراف كثبان بين الجنة والنار يوقف عليها كل نبي وكل خليفة نبي مع المذنبين من اهل زمانه كما يقف صاحب

الجيش مع الضعفاء من جنده وقد سبق المحسنون الى الجنة فيقول ذلك الخليفة للمذنبين الواقفين معه انظروا الى اخوانكم

المحسنين قد سبقوا الى الجنة فيسلم عليهم المذنبون وذلك قوله سلام عليكم لم يدخلوها وهم يطمعون ان يدخلهم الله

اياها بشفاعة النبي والامام وينظر هؤلاء الى النار فيقولون ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين وينادي اصحاب الاعراف وهم الانبياء

ولقد رجال من اهل النار ورب الكفار يقولون انهم مؤمنين ما غرهم الا حبهم و استشبالهم لاهوائهم الذين قسم الله لهم
الله بحبه من ولي اهل محبته الذين كان الرب يستضعفون انهم ويحتقرونهم بفقرهم ويستطيلون عليهم بغناهم
ويعلمون ان الله لا يدخلهم الجنة بقول اصحاب الاعراف لهولاء المستضعفين من اهل امر الله عزوجل اهم الذين
ادخلوا الجنة لا خوف عليكم ولا انتم تحزنون الى آخر البعض ولا هم يحزنون ورواه الشيخ الطبرسي في تفسيره المسمى بالجوامع
ورواه علي بن ابراهيم في تفسيره ايضا. خاتمه قد ورد عن النبي قال افترقت امة موسى على احدى وسبعين فرقة
كلها في النار الا واحدة وهي التي اتبعت وصيه يوشع وافترقت امة عيسى على اثنتين وسبعين فرقة كلها في النار
الا واحدة وهي التي اتبعت وصيه شمعون وستفترق امتي على ثلث وسبعين فرقة كلها في النار الا واحدة وهي
التي تبع وصيي عليا. و شک در این نیست که انبیا و اوصیا سلام الله علیهم از جهت هدایت خلق و نجات ایشان
مبعوث شده اند پس هرکه شیعه ایشان باشد یعنی پیروی ایشان کند نجات ایشان شنود از جهنم او خواهد بود
خواهد بود چنانکه امام حسن عسکری فرموده و شیعتنا الفرقة الناجیة و هرکه از متابعت ایشان سر باز زند و در راه هوی
دیگر رود ضال و هالک و حقیقت این تحقیق هویداست لیکن جمعی کثیر از تقلید ابا و پیروی نفس اماره حقیقت صحیح
سرنگون ساخته از نظام امر نبوت و تواریخ ایشان تابع باشند و از خود تحقیق چنین نخواسته اند ظن کاذب که
با سر تقلید رفته و توفیق ایشان که بر تحقیق شنوند بعید بین بین ذلک لا الی هولاء و لا الی هولاء سعی
از هر طرف در چنگ بعضی محروم که هر کوی که هر خدا که در هر راه هر عالم که او محض از ایشان الحق و الزم را بفهم
و بتوسل از قوم ختم دو هم بیدار و با جهت حیرت موحمان شد الحمد لله ما عیبزی در دست که ان چون الله
از باطل
از باطل جدا توانیم کرد و آن کتاب خداست و اوصیای پیغمبر خدا بعد حضرت که قائم قیامت باشد چنانچه
آنحضرت فرموده انی تارک فیکم ما ان تمسکتم به لن تضلوا بعدی کتاب الله وعترتی اهل بیتی وانهما لن یفترقا حتی
یردا علی الحوض و معنی عدم افتراقهما ان علم الکتاب انما هو عند العترة فمن تمسک بهم فقد تمسک بهما والمرجع
خفاهم و علیتهم انما هو حال شیعتهم المضبوطة فی الاصول المعتمدة علیها فمن تمسک بها فهو الناجی وانما اوجب الله
وامر بمودة ذوی القربى على الامة وجعلها اجرا على تبليغ الرسالة لتكون الامة يتبعونهم بطيب نفوسهم فيصير ذلك نجاتهم
في الاخرة ولكن اكثر الناس لا يشعرون قال امير المؤمنين عليه السلام الناس ثلثة عالم رباني ومتعلم على سبيل نجاة
وهمج رعاع اتباع كل ناعق يميلون مع كل ريح لم يستضيئوا بنور العلم ولم يلجئوا الى ركن وثيق وقال الصادق عليه السلام
يغدو الناس على ثلثة اصناف عالم ومتعلم وغثاء فنحن العلماء وشيعتنا المتعلمون وسائر الناس غثاء وقال اغد عالما
او متعلما او مستمعا او محبا لهم ولا تكن الخامس فتهلك فالفرقة الناجية هم المتعلمون على سبيل النجاة من اهل الحق ومن
المستمعين والمحبين لهم وقال من احب قوما فهو منهم ويحشر معهم واما العالم الرباني فهو الناجي والمراد بالمحبة من يحب ويبغض
من يبغض محبة حقيقية بمقاله وبغضه بما له تصوره في نفسه من شخصه محبوب يدل على ذلك ما رواه في الكافي عن
ابي جعفر قال ان رجلا احب رجلا لله لاثابه الله على حبه اياه وان كان المحبوب في علم الله من اهل النار ولو ان
رجلا ابغض رجلا لله لاثابه الله على بغضه اياه وان كان المبغوض في علم الله من اهل الجنة وفيه عنه اذا اردت ان
تعلم ان فيك خيرا فانظر الى قلبك فان كان يحب اهل طاعة الله ويبغض اهل معصيته ففيك خير والله يحبك
وان كان يبغض اهل طاعة الله ويحب اهل معصيته فليس فيك خير والله يبغضك والمرء مع من احب وفيه عن الصادق

قال ان الرجل ليجحد ما يعرف فاثم عليه فيه عند الله الحجة بحكمه وان الرجل ليستضعفه ما يعرف ما اثم عليه فيه بل
يستضعفهم الله لنا ولا يتجاوز ان يحب ويبغض من جهة الطاعة والمعصية يرجع الى المحبة المقام والتحقيقة بعضها دون
البغض الخارج وليسه الا الم يرى المحبة والمبغوض محبوبة مبغوضة انما يسمع بصفاته واخذ فيه من هنا كم تجار كثير من
لما للمين لو قبيح في حصر جهل الحق المحبين وشاء ان لم يعرفوا قدرهم وانما منهم لجاهل عليه قال امير المؤمنين عدد
انفس من حيث هو هذا قال عليه السلام واما الشيء هذه الصلاة وسبحان فيتبوأ معهم وهذه ابراهيم حتى توفاه
رحمهم الله في الكتب ان لو كنا نقول لقد هلك الا من غيركم بغير شيعتكم قال فهو الحق والله اقول ا
هلك من لا يرحمه الله الا المستضعفين المعاندين فما يتمسك بتوحيد الله واقر بالجنة ولم يخرج من القول بها
على المطلق بالشك في دفعه لم يعرف امامه ولم يكن والاه ولم ينصب لنا عداوة فان ذلك مسلم
ضعيف يرجى له الرحمة من ربه ويتخوف عليه ذنوبه وفي الكافي بسنده الصحيح عن ابي عبد الله قيل له لا يكون صائم او
صحة وحجة من العالم وحسن ومنهم من لا يعرف ولا ينصب فقال السيد فيهم هؤلاء الحجة رحمته وفي خبر الطبرسي عن
الحسن بن علي انه قال في كلام له فمن اخذ بما عليه من القبلة الذي ليس فيه خلاف ورد علم ما اختلفوا فيه الى الله سلم
ونجا به من النار ودخل الجنة ومن ضعفه الله ومن عليه وتحج عليه بان نور قلبه بمعرفة ولاة الامر من ائمتهم ومعدن العلم اين
هو فهو عند الله سعيد ولله ولي ثم قال بعد كلام ان الناس ثلثة مؤمن يعرف حقنا ويسلم لنا ويأتم بنا فذلك ناج محب
لله ولي ومنصب لنا العداوة يتبرأ منا ويلعننا ويستحل دماءنا ويجحد حقنا ويدين الله بالبراءة منا فهذا كافر مشرك فاسق
وانما كفر واشرك من حيث لا يعلم كما سبوا الله عدوا بغير علم كذلك يشرك بالله بغير علم ورجل اخذ بما لا يختلف فيه

ورد علم ما اشكل عليه الى الله مع ولايتنا ولا يأتم بنا ولا يعادينا ولا يعرف حقنا فنحن نرجو ان يغفر الله له ويدخله الجنة فهذا
مسلم ضعيف وقال رجل للصادق انما نتبرأ من قوم لا يقولون ما نقول فقال يتولونا ولا يقولون ما تقولون قال نعم قال هو ذا عندنا
ما ليس عندكم فينبغي لنا ان نتبرأ منكم قال هو ذا عند الله ما ليس عندنا فتراه اطرحنا ثم قال فتولوهم ولا تتبرؤوا منهم ان من
المسلمين من له سهم ومنهم من له سهمان ومنهم من له ثلثة اسهم الحديث بطوله رواه في الكافي وقد مر في بعض الاخبار ان
الدين والكفر والشرك ... قال علي قوله لا يكلف الله نفسا الا وسعها ولا يكلف الله نفسا الا ما آتيها وكان الله
بصيرا بما يعملون لا يخفى عليهم ما يتقون قال الله ما حجب الله علمه عن العباد فهو موضوع عنهم ومن لم يعرف شيئا من
عليه شيء قال لا هو هذا واضح بحمد الله فمن ليس له سبيل الى التحقيق فعليه التقليد وبكتابه وعليه مجال ومن ليس له التحصيل فلا
يغفر له ولا التفريق في الاحيد قال بحر العلوم انه حجة بغير الحق والذي ذكره المحقق الطوسي في بعض رسائله ان اقل
الارجح الاقرب ان اقل ما يجب اعتقاده على المكلف هو ما ترجمه قول لا اله الا الله محمد رسول الله ثم اذا صدق الرسول فينبغي
ان يصدقه في صفات الله واليوم الآخر وتعيين الامام المعصوم بل كل ما اخبر به من غير تحريف في تفصيل من غير دليل ان
الآخر في الذين بالجنة والنار والحساب وغيرها الله فيما جرى في عالم مرتبة منظم ليس كمثله شيء وهو السميع البصير
ولا يجب عليه ان يعرف حقيقة هذه الصفات وان الكلام والعلم وغيرهما حادث او قديم من لوازم الحقيقة بحالة وقت
ومات وزمان ولا يجب عليه تعلم الادلة التي حررها المتكلمون بل مهما حصل في قلبه التصديق بالحق بمجرد الايمان من دليل وبرهان
فهو مؤمن ولم يكلف رسول الله العرب باكثر من ذلك وعلى هذا الاعتقاد جمهور اكثر الناس الا من وقع في بلد يقرع
سمعه فيها هذه المسائل من قدم الكلام وحدوثه ومعنى الاستواء والنزول وغيرها فهو ان لم يأخذ ذلك تقليدا لم تقر نفسه له

بعبارة هو فيه حرج عليه وان اخذ ذلك بتقرية فاما الواجب عليه ان يعتقد السلف يعتقد في القرآن والحدوث كما
قال السلف القرآن كلام الله غير مخلوق ويعتقدان الاستواء حق والايمان به واجب والسؤال عنه مع الاستغناء عنه بدعة
والكيفية غير معلومة ويؤمن بجميع ما جاء به الشرع ايمانا مجملا من غير بحث عن الحقيقة والكيفية وان لم يعتقد ذلك وغلب
قلبه الشك والاشكال فان امكن ازالة الشك بكلام قريب من الافهام وان لم يكن قويا عند المتكلمين ولا مرضيا
فذلك كاف ولا حاجة الى التحقيق الدليل ولا تتميم بذكر الشبهة والجواب ومهما ذكرت الشبهة فلا يؤمن ان يتشبث
بالخاطر والقلب فيظن قد عجز عن جواب الشبهة فيظن حقه لقصوره عن ادراك جوابها او الشبهة قد تكون جلية
والجواب دقيقا لا يحتمله عقله ولهذا زجر السلف عن البحث والتفتيش عن الكلام فيه وانما زجروا ضعفاء العوام واما
الائمة الذين فيهم خوض في غمرة الاشكالات فمنع العوام عن الكلام يجري مجرى منع الصبيان عن شاطئ الدجلة خوفا
من الغرق ورخصة الاقوياء فيه تضاهي رخصة الماهر في صنعة السباحة الا ان هيهنا موضع غرور ومزلة قدم وهو ان
كل ضعيف في عقله يظن انه يقدر على ادراك الحقائق كلها وانه من جملة الاقوياء فربما يخوضون ويغرقون في لجة الجهالات
من حيث لا يشعرون والصواب منع الخلق كلهم الا الشاذ النادر الذي لا تسمح الاعصار الا بواحد منهم او اثنين من
تجاوز سلوك مسلك السلف في الايمان المرسل والتصديق المجمل بكل ما انزل الله واخبر به رسول الله من غير بحث وتفتيش
والاشتغال بالتقوى ففيه شغل شاغل وقال رسول الله حيث رأى اصحابه يخوضون بعد ان غضب حتى احمرت
وجنتاه أفبهذا امرتم تضربون كتاب الله بعضه ببعض انظروا الى ما امركم الله به فاعملوا وما نهيكم عنه فانتهوا فهذا
تنبيه على نهج الحق والتحقيق وذلك شرحناه في كتاب قواعد العقائد فاطلب منه اشهر كلامه وفي نهج البلاغة

قال

قال حين سأله رجل امير المؤمنين عليه السلام صف لنا ربنا لنزداد له حبا وبه معرفة فغضب ثم صعد المنبر فخطب خطبة جليلة قال فيها
فانظر ايها السائل فما دلك القرآن عليه من صفته فائتم به واستضئ بنور هدايته وما كلفك الشيطان علمه مما ليس عليك في
الكتاب فرضه ولا في سنة النبي وائمة الهدى اثره فكل علمه الى الله سبحانه فان ذلك منتهى حق الله عليك واعلم ان
الراسخين في العلم هم الذين اغناهم عن اقتحام السدد المضروبة دون الغيوب الاقرار بجملة ما جهلوا تفسيره من
الغيب المحجوب فمدح الله اعترافهم بالعجز عن تناول ما لم يحيطوا به علما وسمى تركهم التعمق فيما لم يكلفهم البحث عن كنهه رسوخا
فاقتصر على ذلك ولا تقدر عظمة الله سبحانه على قدر عقلك فتكون من الهالكين انتهى كلامه عليه السلام وكلامه هذا الى قوله
غرو حقير يقولون آنكه به كمى من عقد رباش **شعر** قدم برون منه از حد خويش و حد نگهدار كه گر نمائى نكنى سراب
تشنه لبى تمت الكتاب المسمى بقرة العيون في سنة ونختم الكتاب صلوات الله على خاتم النبيين
وآله المعصومين ربنا والحمد لله رب العالمين ان تكون
الكلمات التي فيها سعادات هذا الكتاب المسمى بقرة العيون ... عن غيرها ... الكلمات
بكونه الكلمات الذي هو تاريخ تاليفها الحمد لله رب العالمين قد كتب هذه النسخة الشريفة عبد
الاثم الجاني ابن ابي القاسم الطبيب الحكيم مهدي الموسوي الطبيب الشهير بمير والا في دار السلطنة تبريز صانها الله
عن الحدثان في ... مع وفور الاشتغال وتشتت الاحوال بالتماس الاخ الاعز ... ابراهيم
... ... في شهر رجب المرجب من شهور سنة اربعة
وتسعين وثمانين بعد الالف من الهجرة والحمد لله اولا وآخرا والصلوة على سيد المرسلين محمد واله الطاهرين آمين

[illegible]

[illegible]